

الأدب النبوي

عظائم البغية وحكم عالية وآداب سامية

تأليف المرحوم

محمد عبد العزيز النحوي

استاذ الشريعة الإسلامية بمهنة دار العلوم سابقاً

المكتبة التجارية

الأدب النبوي

عِظَانُ بَالِغَةٍ وَحُكْمُ عَالِيَةٍ وَأَدَابُ سَامِيَةٍ

مُتَّخَذَةٌ مِنْ حَدِيثِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَشْرُوعَةٌ شَرْحُهَا وَاسْمَايُفَصِّلُ بِالْمِيزَةِ الْمَاضِيَةِ

تأليف المرحوم
محمد عبد العزيز الخولي
أستاذ الشريعة الإسلامية بدرجة دارة العلوم سابقاً

جميع حق الطبع محفوظ

يطلب من
المكتبة التجارية الكبرى
مصر - ١١٨٨

ومن مكتبة مصر بالقاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المحمد لله الذي بعث في الأميين رسولا منهم ، يتلو عليهم آياته ،
 ويزكيهم ، ويعلمهم الكتاب والحكمة ، ويهديهم إلى المحجة ، وينصرهم
 مواطن المحجة ، أرسله على حين فترة من الرسل ، وحاجة من البشر ،
 فأهاب بالعقول من سباتها وأخذ بالنفوس عن غيها ، وعرض على الأنظار
 خيالة - سينما - تمثلت فيها أي الكون الصامتة ، وشف الآذان بأي الله
 الناطقة ، وألج الصدور بحكمه البالغة ، وأفاض على القلوب من عطائه
 المؤثرة ، فكان مصدر خير ومبعث نور ، وشمس هداية ، أضاءت للعالم
 سبل المصالح ، وهدتهم خطط العمل الناجح ، فكونوا بارشاده أمة ، وبنوا
 من آدابه دولة ، كان لها شأن في العصور السالفة ، كما نرجو لها في الأيام
 القابلة ، فصولات الله وسلامه عليه ، ورحمته وبركاته إليه ، وعلى آله الطيبين
 ومحبيه المخلصين ومن قفا أثرهم ، واختط سبلهم .

« وبعد » فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أدبه العليم الحكيم ، بما
 أنزل عليه من أي الكتاب المبين ، فكان تكوينه خير تكوين ، وثقافته
 أول تنقيف ، فصدرت منه آيات بينات ، وحكم خالديات ، وعبارات في
 الأدب غاية ، وفي البدع نهاية ، كان لها شأن بعيد ، وأثر حميد ، في تربية
 النفوس وإصلاحها ، وتقويم الأخلاق وتهذيبها ، وقد تولى الفضلاء
 السابقون كله صلى الله عليه وسلم بالشرح والبيان ، والاستنباط
 والاستنتاج ، ولكن أدخلوا في طي ذلك ضروبا من الإعراب ، وشيتا
 من الروايات ، وخليطاً من الاستطراد ، وكانوا يكتبون بلغة عصرهم ، وروح
 وقهم ، ويمثلون من مشهودهم ، فكان في ذلك إملال على القارئ ، وإبعاد
 عن عصره الحاضر ، خصوصاً إذا لم يضرب في النحو بسهم غائر ، ولم يكن

له من فن الرواية حظ وافر ، فأردت — ألهمني الله وإياك سبيل السداد —
إلى مئات من الأحاديث المنتقاة المتخيرة ، التي تمت إلى العصر الحاضر
بكبير الصلة فجمعتها جمعا ، صحيحة غير معتلة ، وقيمة غير معوجة ، وتوليتها
بالشرح والبيان شرحاً يحارى الحياة ، ويفصل شئونها ، ويجلي غوامضها ،
ويحكم في أمورها ، ويضرب في صميمها ، شرحاً يأمحه الأديب فيروقه
رصفه ، ويقرأه المربي فيسايره نهجه ، وينظره القارئ ، الساذج فيسهل عليه
فهمه ، وتروي منه نفسه ، شرحاً فيه لكل مدرس غنية ، ولكل طالب
بغية ، ولكل راغب في الدين أو الخلق منية ، وقد ضمته جميع الأحاديث
المقررة بالمدارس المصرية على اختلاف درجاتها كما ترى ذلك في الجدول
الملحق بالقهرس ، وأضفت إليها أضعافها مما يملأ نفس الراغب ، ويسد
جوعة النام وقد جعلته قسمين ، أسهبت في شرح أولها وأوجزت في
آخرها : إذ كان البيان السابق ، داعية الإيجاز في اللاحق ، والله يهدينا
إلى سواء السبيل ، ويوفقنا لخدمة هذا الدين ، هو مولانا فتعم المولى
ونعم النصير

محمد عبد العزيز الخولي

الحمية ١

في أثر النيات في الأعمال

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى، قَدْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ إِلَى امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَغَيْرُهُمَا، وَفِي رِوَايَةٍ زِيَادَةٌ « قَدْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، ثُمَّ عَقَّبَهَا بِالْجَلَّةِ الْآخِرَةِ ».

اللفظة : الأعمال الشاملة لأعمال اللسان المسماة بالأقوال ، ولأعمال الأعضاء الأخرى من رأس ويد ورجل وغيرهما ، والنيات جمع نية وهي القصد، وبعبارة أوسع هي انبعاث القلب نحو ما يراه موافقا لفرض من جلب نفع أو دفع ضرر ، وعرفت في الشرع بأنها الإرادة المتوجهة نحو الفعل لا بتقاء رضا الله وامتثال حكمه ، وكلمة « إنما » تفيد التأكيد والقصر كقصر الأعمال هنا على نياتها من تحصيل غرض ديني أو دنيوي ، والهجرة ترك مكان إلى مكان آخر مأخوذة من المجر ، وهو مفارقة الإنسان غيره بيده أو لسانه أو قلبه واستعملت في لسان الشارع في ترك دار الخوف إلى دار الأمن كما فعل بعض الصغابة في تركهم مكة إلى الحبشة أول الأمر ، وفي ترك دار الكفر إلى دار الإسلام فراراً بالدين كما فعل المسلمون في مفادرتهم مكة إلى المدينة لما انتشر الإسلام فيها ، وهاجر إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي ترك ما نهى الله عنه ، والديناموثة الأدنى مأخوذة من الدنو وهو القرب وتطلق على الحياة الأولى للإنسان ، وعلى المخلوقات .

الشرح : قد يتصدق إنسان يقال : إنه محسن ، أو يحظى بمكانة عند ملك أو وزير أو مدبر ، أو ليكسب خدمة ممن تصدق عليه ؛ وقد تصدق آخر ليكسب يدا عن السؤال ؛ أو ليحفظ على بئس غفته وحياءه ؛ أو لمجرد الامتثال لأمر الله بالإتفاق ؛ أو ابتغاء ثوابه ورضوانه ؛ فالعمل من الشخصين واحد وهو التصدق ولكن اختلفت درجته باختلاف النية الباعثة عليه فهو من الأول في درجة دنيا لأنه قصد به منفعة دنيوية شخصية لولاها لما تصدق بفات الخير الحقيقي لم يتوطن نفسه ؛ ومن الثاني في درجة عاليا للباعث الطيب الذي ملا قلبه وهو محبة الخير للناس ؛ وحفظ الكرامة عليهم ؛ والامتثال لأمر الله ؛ وابتغاء مرضاته ؛ ومثل هذا يرجى منه خير كبير ؛ ويرجى منه متابعة المعروف فهو مورد دائم لذوى الحاجات ؛ وفي مثل هذا يقول الله ﴿ ومثل الذين يتفقون أموا لهم ابتغاء مرضاة الله ؛ وتثيتاً من أنفسهم كمثل جنة ربوة - بستان بمكان عال - أصابها وابل - مطر غزير - فأنت أكلها - ثمراها - ضعفين ؛ فإن لم يصبها وابل فطل - مطر قليل - والله بما تعملون بصير ﴾ أما الأول ﴿ فثله كمثل صفوان - حجر أملس - عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلداً ﴾ أملس لا نبات عليه . فالثاني عمله مثمر ؛ والأول غير مثمر . شخص يصلى ليراني الناس فيسموه بالصلاح ؛ أو يكلوا إليه عمالاً يطلق فيه يده بالاختلاس ؛ وآخر يصلى قياماً بالواجب ؛ وتطهيراً لنفسه ؛ وإرضاء لربه ؛ أصلاتهما بدرجة واحدة ؟ لا .

كاتب أو شاعر أو خطيب يدعو إلى مصلحة عامة ؛ والباعث له وظيفة يرجوها أو حظوة عند ذي سلطان ؛ أتكون درجته كما خير يدعو إلى ذلك لأن فيه خير الأمة ؛ ولأن هذا يرجى قلبه المخلص لبلده ؟ لا يستويان . فإن الأول إذا لم يصل لبغيته حطم قلبه ؛ أما الثاني فإنه دائب الدعوة . ولولا في سبيل ذلك الصعاب ؛ وقل مثل ذلك في سائر الأعمال ؛ وبهذا عرفت أن معنى الجملة الأولى : الأعمال تابعة للنيات مقدرة بها ؛ وموزونة بميزانها ؛ فدرجة كل عمل من درجة النية الباعثة عليه ؛ فإن كانت خيراً خيراً ؛ وإن شراً شراً ؛

وإن شريفة فشريفة ، وإن وضیعة فوضیعة ، ولا تبديل لذلك ، وهذا هو معنى الحصر أو القصر .

وذهب بعض الشراح إلى أن معنى العبارة : صحة الأعمال بالنية ، أي إنها لا تكون معتبرة في نظر الشارع ، مترتبة عليها آثارها إلا بالنية ، فالوضوء أو التيمم مثلا لا يعتبران شرعا بحيث تؤدي بهما الصلاة أو يباح بهما مس المصحف إلا إذا سبقتهما أو صاحبتهما النية ، أما بدون النية فلا عبرة بهما فائنية على هذا التقدير لا بد منها في المقاصد كالصلاة والحج ، والوسائل كالوضوء والتيمم ، وقدر بعضهم : كمال الأعمال بالنية ولذلك لم يشترطها في الوسائل وإن شرطها في المقاصد ، وما قررناه أولا هو الظاهر وهو الذي يلائم التفريع الآتي .

وإذا عرفت أن درجة الأعمال من درجات نياتها ، وكان لكل عمل جزاء سعادة في الدنيا ، ونعيم في الآخرة ، أو خلافا لهما : بين الرسول صلى الله عليه وسلم بالجملة الثانية أن لكل إنسان جزاء مانواه ، فمن كانت نيته ثواب الله ومرضاته فله ذلك ، ومن كانت نيته شرا فله الويل ، ومن نوى عريضا دينويا محضا فلا حظ له في الثواب ، وقد أفاض الحصر في هذه الجملة أن مالم ينو المرء لا شيء له أو عليه منه .

الهجرة : الانتقال من مكة دار الكفر إلى يرب دار الإسلام وكانت من أبر الأعمال يوم كانت مكة في أيدي المشركين إذ بها يتمكن المسلم من إقامة شعائر الدين كاملة ، ويستمتع الوحي الذي كان يترى نزوله ، ويتعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو نور له يسعى بين يديه ، ويتنضم إلى فئة المسلمين المجاهدين ، فيزيدهم قوة إلى قوة ، ولما فتح المسلمون مكة سنة ثمان ، وأصبحت دار إيمان لم تبق حاجة إلى الهجرة اللهم إلا هجرة من دار كفر وبغي إلى دار إيمان وعدل للشرع فيها قيام ، وللمسلمين عزة وسلطان ، فلك لا تزال باقية إلى يوم القيامة وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث - تطبيقاً على القاعدتين السابقتين - أن الهجرة من الناس ليست بدرجة واحدة عند الله ، فمن كانت هجرته

إلى الله ورسوله، أى يقصد بها خدمة الدين، وإعلاء كلمة الله بتعلم كتابه وسنة رسوله، والعمل بهما، وإقامة سلطانهما، وإتسكين لهما - فهجرته إليهما أى هي الهجرة الحقة، التي تنبغي لكل مسلم مخلص، والتي يستحق عليها الثواب الجزيل والأجر العظيم، ومن كانت هجرته بقصد آخر: كمال بيتفيه، أو مناخ طيب يريد الإقامة فيه، أو فرار من غرم، أو من شرير أثيم، أو من حاكم ظلوم، أو مملك غشوم، أو امرأة يريد زواجها. وطيب العشرة معها - إلى غير ذلك من الأغراض الدنيوية، والمصالح الشخصية - فهجرته إلى ما هاجر إليه، أي ليس له إلا ما قصده فليس له ثواب المهاجر لخدمة الدين بل لا ثواب له مطلقاً مادام لم يكن في عمله قصد القربة إلى الله، وإنما له ما نواه لا يعدوه إلى جزاء المقرين .

والحديث يحجب إلينا الرغبة في معالي الأمور، ويحثنا على الإخلاص في الطاعات، ويحضنا على خدمة الدين ولو بمفارقة الوطن، والمال والولد، ويبين أن الأعمال ليست بمظهرها. بل للباعت عليها أثر كبير في انحطاطها أو علوها، وعقابها أو ثوابها .

الحديث ٢

في دعائم الإسلام

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، وَالْحُجِّ وَصَوْمِ رَمَضَانَ »
رواه البخاري ومسلم

اللغة : الإسلام في اللغة الانقياد والخضوع ، أو الدخول في السلم - ضد الحرب - ويقال في الشرع على ضربين : أولهما الاعتراف باللسان بالله وبرسوله صلى الله عليه وسلم . . . الخ وافق القلب للسان أو خالف ، وثانيهما التصديق بالقلب إلى التصديق باللسان مع الوفاء بالفعل والاستسلام لله في جميع ما قضى وقدر ، وهذا أنسب معانيه بحديثنا ، والشهادة قول صادر عن علم حصل لمشاهدة بصر أو بصيرة ، وتقال لمطلق الإقرار والاعتراف ، والإله المعبود والصلاة في الأصل الدعاء وتقال للعبادة المعروفة لما فيها من الدعاء والتوجه إلى الله . وإقامتها تقويمها بالخشوع فيها ، والتفكير في معانيها ، وتذكر من أقيمت له ، فهي من أقام العود إذا قومه ، وفسرت الإقامة بالمداومة عليها والقيام بها في أوقاتها ، والزكاة في الأصل مصدر زكا الزرع يزكو إذا نما وأطلقت في عرف الشارع على ما يخرج من ماله حقاً لله تعالى ليصرف لذوى الحاجات وفي المصالح العامة ، والصوم في اللغة الإمساك ، والمراد به هنا ترك الطعام والشراب والجماع وما كاملاً من طلوع الفجر إلى غروب الشمس والحج في اللغة القصد والمراد به في لسان الشارع قصد البيت الحرام - الكعبة

للطواف به والسعي بين الصفا والمروة - موضعين يجوار المسجد الحرام -
والوقوف بعرفة - واد واسع على نحو ألقى متر من المسجد الحرام - إلى غير
ذلك من باقي شعائره المعروفة .

الشرح : يمثل الرسول ﷺ أصول الإسلام وقواعده بالأشياء
التي يقوم بها بناء البيت من أحجار وأخشاب وجير أو طين ، ورمل
وأصمئت ، وحديد وغيره ، فكما للبيت عناصر أولية كذلك للإسلام الذي
هو تصديق وعمل وخضوع واستسلام عناصر وأصول هي منه كعناصر
البيت ، وهي ما ذكرت في الحديث ، وهناك أمور أخرى هي من هذه كالفروع
من الأصول ، أو هي من آثار الإحسان في هذه الأمور كحسن المعاملة
للناس أثر من آثار الإحسان في الصلاة ، والجهاد في سبيل الله لازم للعقيدة
الخالصة إذ هو دفاع عنها أو نشر لها ، وما من مبدإ يملك النفس إلا سخرها
وسخر ما تملك في سبيل خدمته وصيانتها ، ونشره وإذاعته ، وهاك بيان
القواعد الخمس :

فأولها الاعتراف بأنه لا إله حقيقي تجوز عبادته وبصمد إليه في قضاء
الخواجج الخارجة عن تناول البشر إلا الله ، الذي خلق كل شيء ويده
وحده الأمر والتدبير ، أما ما يعبد الجاهلون من شمس وقمر ، وحيوان
وعجول ، وأصنام وأوثان ، وأنبياء وأولياء ، فإنه الباطل والشرك ، والظلم
يترك الشكر لصاحب النعمة إلى من لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً ، ولا حياة
ولا موتاً . وكذلك الاعتراف بأن محمداً رسول الله أرسله على حين قوة من
الربل لهداية البشر ، وإرشادهم لمصالحهم الحقيقية ، وإعانتهم على شئون
الحياة . والاعتراف بالوحدة لله والرسالة لمحمد أساس الاعتراف بالحقائق
ومبدأ الهداية الحققة ولذلك بدأ به الرسول ﷺ .

ثانيها الصلاة : وهي دعاء وإبتهاال ، وخشوع وامتنال ، توثق صلة
العبد بربه ، فيفيض عليه من خيره ، وتطهر نفسه من التكالب على أعراض هذه

الحياة وتعوده الإخلاص والابتماد من التفاق ، تبعث في جسمه النشاط مما يقوم به من حركات ، وتحرته على النظام ، وأداء الأمور في مواعيدها الضرورية ، يقرأ فيها القرآن وقلبه خاشع ، وذهنه حاضر ، فيستل من علومه ويهتدى بهداه ، وتصفو نفسه ، ويستنير عقله — لهذا كانت عنصراً أساسياً في بناء الإسلام .

وثالثها الزكاة : وهي قليل من مالك ، الزائد عن حاجك ، تخرجه للفقراء والمساكين ، وتحرره برغب الأسمى العائين ، وتعين به الغارمين للمدينين ، وتقوى به صرح هذا الدين ، فتكون بذلك قد رفعت اليأس عن البائسين ، فحيونك ، ويحاولون يحافظون على حياتك ومالك ، يحافظهم على رأس المال ، إذ كنت مصدر رزقهم ، وعط آمالهم ، وتكون بذلك خدمت دينك بخدمة قيمة إذ جاهدت في سبيله بمالك ، وخدمت نفسك بطيهرها من رذيلة البخل والشح ، وتويعها الخير ، ورفع مقامها بين الخلق .

ورابعها صوم رمضان : يظهر معدتك مما علق بها من بقايا الطعام ، ويريحها من العمل عدة أيام ، وينمى في نفسك الشعور بحال الفقير والمساكين ، إذ به تذوق ألم الجوع والظلم ، فتذكر إخوانك بائسين ، تذكرهم بمعونتك وبرك ويذكر فيك روح التكبير ، إذ البطنة تذهب بالقطنة ، ويذكرك في كل لحظة بإله هو رب نعمتك ، فتطلب بذكره لسانك ، وتقرأ من القرآن ما بدا لك ، إلى غير ذلك من حكمه وأسراره .

وخامسها حج البيت : فتذهب إلى مكة البلد الأمين ، الذي نشأ فيه سيد العالمين ، ونبت فيه هذا الدين ، وترى أول بيت وضع للناس ، وتقوم بأعمال مختلفة كلها قربات ، من طواف وصلاة وسعى ووقوف بعرفة ، وذكر وتلهيل وتلبية وتكبير ، وذبح قرابين وتصدق على الفقراء والمساكين ، فتعذيب نفسك بالسفر ، وتذكر النشأة الأولى للإسلام — والذكرى تنفع

للمؤمنين ، وتجتمع بإخوانك المسلمين ، الذين نسلوا من كل حذب ، وأتوا من كل فج ، من مشارق الأرض ومغاربها ، فتفكر معهم فيما يعيد للإسلام مجده ، أو ما يعلى سلطانه وشأنه ، وتقف على حال المسلمين في الأقطار المختلفة والعلم أول خطوة إلى العمل - إلى حكم أخرى ، تنبهك هذه إليها .

تلك دعائم الإسلام ، فأحرص عليها ، ونمها بالأعمال الصالحة الأخرى . والله لا يضيع أجر المحسنين .

الْحَبِيبُ ٣

في بيان المسلم والمهاجر

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ ، وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ ، رواه البخاري وأبو داود والنسائي .

شرحت لك في الحديث الماضي كلمة الإسلام ، وبينت المراد بالهجرة في الحديث الأول ، وهنا يبين الرسول ﷺ الجدير بلقب الإسلام والجدير بلقب المهاجرة ، فالأول من سلم الناس من شره مسلمين أو غير مسلمين ممن لهم ذمة أو عهد وإن كانت حرمة المسلمين فوق حرمة غيرهم ومنع الأذى عنهم في المقدمة - وهذه حكمة تخصيصهم بالذكر - أما المحاربون المعتدون على ديننا أو بلادنا فتحاربهم بكل ما استطعنا ، وخص اللسان واليد بالسلامة من شرهم دون باقي الأعضاء لأن أكثر الإيذاء بهما وإن كان غيرهما أيضاً محرماً : فالمسلم ليس بسباب ولا شتام ، ولا مفتاب ولا نمام ، لا يأمر بمنكر ولا ينهي عن معروف ، ولا يكذب على الناس ، ولا يفرر بهم ، ولا يقول بغير علم ،

ولا يحرك لسانه سخرية بأحد ، بل لسانه حلو ، لا يصدر منه للناس إلا الخير وكذلك المسلم لا يؤذى الناس بيده ، فلا يقلع زرعهم أو يسيم حيوانهم . أو يهدم بليانهم أو يغير حدودهم ، أو يضربهم ، أو يقتلهم ، أو يستلب أموالهم ، أو يكتب بيده في ظم أعراضهم ، والخط من كرامتهم ، والتضليل لهم ، أو يعين عليهم عدوهم ، أو يحرش الظلمة بهم ، بل يده شريفة نزيهة ، لاتعمل إلا الخير ، ولا تخط إلا الحق ، ومن الخير والحق إيذاء الولد تربية له وتأديبا ، وإقامة الحدود من جلد أو قطع ، أو قتل على من سعى في الأرض فسادا ، وهدد الناس في أموالهم ودمائهم وأعراضهم وكذلك لا يؤذى الناس ببصره أو سمعه ، أو صوته أو رجله أو غيرها من أعضائه بل كله للناس سلم ، وهو لهم خير .

أما المهاجر بحق فهو الذي لم يقف عند الهجرة الظاهرة من ترك دار الحرب إلى دار الأمن ، بل هجر كل ما نهى الله عنه ، فلا يقتل ولا يسرق ولا يزني ولا يفسق ، ولا يشهد الزور ، ولا يشرب الخمر ، ولا يخلع أو يسرف أو يدهن أو يتناقق - إلى غير ذلك من الأمور المحرمة ، بل ضرب بينه وبين المعاصي حجابا وسورا ، فكل عمله في دائرة الخير والواجب . والحديث يبين في جلاء أن الظواهر لا يعبأ الله بها إذا لم يؤيدها الأعمال الدالة على صدقها .

الحمديت

في علامة الإيمان

عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِإِخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » رواه البخاري ومسلم وأحمد والنسائي .

اللفة : المحبة الميل إلى ما يوافق المحب من حسن وجمال ، أو فضل وكمال ،
أو خير وإحسان ، والمراد هنا الميل الاختياري دون الطبيعي القسري .

الشرح : آية الإيمان الحق أن يري الفرد نفسه عضواً في المجتمع ، تقه نفع
لنفسه ، وضره إضرار بها ، فإذا أحس هذا الإحساس الصادق ، وانطبع في
نفسه رأى غيره كنفسه ، بل رآه نفسه ، فيحبه مثل ما يحب لنفسه ، يحب
لنفسه علماً واسعاً ، وخلقاً طيباً ، وعملاً صالحاً ، ومكاناً عالياً ، وشرافاً سامياً ،
يحب لها بيتاً جميلاً ، ومالاً غزيراً ، وضياعاً واسعة ، وزوجاً صالحاً ، وبنين
شهوداً ، وركوباً ذلولاً ، وأقرباء مخلصين ، وإخواناً صالحين ، وخداماً طائعين !
فليحب لأخيه ابن أخيه ذناً أو علة كل ذلك ، أما أن يحب لنفسه أمراً ولا يحبه
لغيره ، ويحسده أو يحقد عليه إن ناله فذلك منافق للإيمان ، بل ذلك بقية
من آثار الكفران ، وكما يحب لغيره ما يجب لنفسه يفيض له ما يفيض لها ،
يفيض الفقر والذل ، والاستعباد والانحطاط ، والبلاء في المال أو النفس أو
الأولاد ، وغير ذلك من الأمور المكروهة ، فليفيض لأخيه ما يفيض لنفسه
وفاء بحق الإيمان .

المهبة ٥

في علامات النفاق

عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أرْبَعٌ
مَنْ كُنْ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَاصًّا ، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ
خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَوْهَا ، إِذَا اتَّعَيْنَ حَانَ ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ ،

وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ، رواه الشيخان وأصحاب السنن الثلاثة
أبو داود والترمذي والنسائي.

اللفظ : النفاق في اللغة مخالفة الباطن للظاهر، وأصله من نفاقاء اليربوع وهي إحدى خجراته يكتمها ويظهر غيرها ، والنفاق إن كان في اعتقاد الإيمان فهو نفاق الكفر، وإلا فهو نفاق العمل ، ووعد يستعمل في الخير والشر إذا ذكر الفعل ، يقال وعدته خيراً ووعدته شراً ، فإذا أسقط قالوا في الخير : وعدته وفي الشر أوعدته، وحكي ابن الأعرابي في نوادره أوعدته خيراً، فالمراد بالوعد في الحديث الوعد بالخير وأما الشر فيستحب إخلافه وقد يجب ما لم يترتب على ترك إنفاذه مفسدة، والغدر ترك الوفاء بما عاهد عليه، والمخاصمة المنازعة أصلها من خصم الشيء أي جانيبه وناحيته فكل من المتخاصمين في جهة ، والفجور الميل عن الحق والاحتياال في رده وأصله من الفجر وهو شق الشيء شقاً واسعاً والفجور فتح في الدين .

الشرح : بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن من وجدت فيه أربع خصال كان منافقاً خالصاً ومن وجد فيه بعضها كان لديه من النفاق بقدر ما وجد فيه ، وتلك الخصال هي خيانة الأمانة ، والكذب في الحديث ، والغدر في المعاهدة ، والفجور في المخاصمة وحقاً إنها لكبائر موبقة وجرائم مردية ، لاتصدر عن مؤمن ملاً الإيمان قلبه .

خيانة الأمانة ظلم لصاحبها وتزع للثقة من نفوس الناس بخانتها، وهي نوع من السرقة، وقد فسروا الخيانة بأنها التصرف في الأمانة بغير وجه شرعي كيها أو جحدتها أو انتقامها أو التهاون في حفظها ، والأمانة تشمل كل ما ائتمن عليه الإنسان من مال أو عرض أو حق بل تشمل الشرائع التي جعلها الله في يدنا أمانات نعلمها للناس ، ونقوم على حفظها بالعمل ، ولذلك سمي الله تعالى مخالفة كتابه وسنة رسوله خيانة في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا

لاتخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون .

أما الكذب في الحديث فإنه أس النفاق والقاضى على الأخلاق ، وهو داع
لاحتقار صاحبه ، وعدم الثقة به في شأن من الشؤون ، وصاحبه ملبس على الناس
فأش لهم ، والكذاب في الحقيقة ميت بين الأحياء .

وخلف الوعود أو نقض العهود والتفريط بها باب من أبواب الكذب ، وقد
رتب الله عليه نفاق القلوب في قوله « فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقىونه بما
أخلفوا الله ما وعدوه ، وبما كانوا يكذبون » وخلف الوعد تضيق للثقة ، وسرقة
من وقت الموعود ، وإخلال بنظام حياته وأعماله ، وكل هذه يفقد بها الإنسان
من مكاسب الحياة وبها عظميا ، وكذلك نقض العهد ، وخلف الوعد يكون جريمة
كبيرة إذا كان العزم عليه مقارناً للوعد فإذا كان عازماً على الوفاء ساعة وعد
ولكن عرض له ما حال دون الوفاء ، لم يكن من أهل النفاق ، فإن كان الوفاء في
إمكانه وتركه فعليه إثم الإخلاف وإن كان قبل عازماً على الوفاء .

وأما الفجور في الخاصة وعدم الوقوف عند الحق فذلك وزر كبير يجر إلى
أضرار كثيرة ، ومفاسد عظيمة ، فالفاجر في الخصومة ينكر حق صاحبه
ويستحل ماله وعرضه ، ولا يترك باباً من أبواب الإضرار به إلا اقتحمه ،
ولو أضرع في سبيل ذلك المال الكثير ، بل ولو شغله ذلك عن القيام بواجباته وأنت
جسد عليم بما يكون بين أرباب القضايا وبين الخزين من بلد واحد ، وبين
الأحزاب السياسية وغيرها ، فالفجور في الخصومة داء وييل ، يقطع الأواصر
وينشر الجرائم ، ويفتك بالأخلاق . فلا جرم أن كان آية الآيات في النفاق .

هذا وقد ذكر النووي أن جماعة من العلماء عدوا هذا الحديث مثلاً
حيث إن هذه الخصال قد توجد في المسلم المجمع على عدم الحكم بكفره ، وقد
أجيب عن ذلك بأن المتصف بهذه الخصال كالمناقب في التخلق بأخلاقه لأنه

منافق حقيقة ، وهذا الجواب مبني على أن المراد بالنفاق في الحديث النفاق في الإيمان ، وهذا الجواب مردود بقوله في الحديث ، كان منافقاً خالصاً ، وأجيب أيضاً بأن الظاهر غير مراد وإنما الغرض من ذلك المبالغة في التحذير ، والتنفير من هذه الخصال بأبشع الطرق ، وارتضي القرطبي أن المراد بالنفاق هنا نفاق العمل ، ويرى آخرون أنه نفاق في الإيمان ، والمراد بمن وجدت فيه هذه الخصال : من تعودها وصارت له ديدناً وخلقاً ، ويدل عليه التعبير بأذا فإنها تدل على تكرار الفعل ، فالمستخلق بها منافق حقيقة يستحق الإدراك الأسفل من النار ، فذلك أربعة أجوبة تحيّر منها ما شئت .

والحديث دعامة كبيرة من دعائم الأخلاق التي ترتكز عليها عزة الأمم وسعادتها .

الحديث ٦

في علامات النفاق

عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ : إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا اتَّعَمَنَ خَانَ ، رواه مسلم والترمذي واللساني .

الآية : العلامة الظاهرة التي تدل على أمر خفي وراءها ، وإخلاف الوعد ترك الوفاء مأخوذة من أخلف الشجر إذا اخضر بعد سقوط ورقه ، وليس الغرض من ذكر هذه الثلاثة حصر آيات النفاق فيها فإنها كثيرة كالنرجور في المخاصمة وإنما الغرض التنبيه إلى أصولها إذ التدين ينحصر أصله في ثلاثة أقوال

والعمل والنية فنبه إلى فساد القول بالكذب ، وإلى فساد الفعل بالخيانة ، وإلى فساد النية بالإخلاق لأن الإخلاق القادح ما كان العزم عليه مقارنا للوعد ، وباقي الشرح للحديث في شرح ما قبله .

المبحث ٧

في النصيحة

عَنْ عَمِيرِ الدَّارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الدِّينُ النَّصِيحَةُ » . قَالُوا : لِمَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : لِلَّهِ ، وَلِكِتَابِهِ ، وَلِرَسُولِهِ ، وَلِأَيِّمَةِ الْمُسْلِمِينَ ، وَعَامَّتِهِمْ » . رواه البخاري ومسلم والترمذي .

اللفظ : قال صاحب النهاية : النصيحة كلمة تعبر عن جملة هي « إرادة الخير للمنصوح له » وليست كلمة تعبر عن هذا المعنى سواها . وأصل النصيحة في اللغة الغلوص ، يقال : نصحتك ونصحت له ، وقال الخطابي . النصيحة كلمة جامعة معناها حيازة الحظ للمنصوح له .

الشرح : حصر رسول الله ﷺ الدين في النصيحة لعل شأنها ، ولأنها بالتعميم الذي ذكره الرسول شملت الدين كله ، فأخبر بها عنه بصيغة القصر ، والنصيحة وإن كان معناها العام ما ذكرنا فإنها تختلف باختلاف المنصوح له فالنصيحة لله الإيمان به ، ونفي الشرك عنه ، وترك الإلحاد في صفاته ، ووصفه بأوصاف الكمال ، وتنزيهه عن النقائص ، وطاعة أمره ، واجتناب نهيهِ ، وموالاته من أطاعه ، ومعاداة من عصاه ، وغير ذلك مما يجب له ، وجميع هذه الأشياء في الحقيقة ترجع مصلحتها إلى العبد ، فهي نصيحة لنفسه وكسب خير لها . والنصيحة (٢ - الأدب النبوي)

لكتابہ الايمان بأنه كلامه تعالى، وتحليل ماحلله، وتحريم ما حرمه، والاهتداء بما فيه، والتدبر لمعانيه، والقيام بحقوق تلاوته، والاعتناظ بمواعظه، والاعتبار بزواجه، والمعرفة له... الخ والنصيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم تصديقه فيما جاء به، واتباعه فيما أمر به ونهى عنه، وتعظيم حقه، وتوقيره حياً وميتاً ومعرفة سنته، ونشرها، والعمل بها... الخ. والنصيحة لأئمة المسلمين إعادتهم على الحق، وطاعتهم فيه، وأمرهم به، وتذكيرهم بمحوائج العباد، ونصحهم في رفق وعدل... الخ، والمراد بأئمة المسلمين قادتهم في تنظيم شئون الدنيا، وفي إقامة معالم الدين ونشره بين الناس؛ فتشمل الملوك والأمراء والرؤساء والعلماء. والنصيحة لعامة المسلمين إرشادهم إلى مصالحهم في دنياهم وأخراهم؛ وكف الأذى عنهم؛ وتعليمهم ما جهلوه وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ونحو ذلك واعلم أن نصيحة المسلمين فرض كفاية على من هو أهل لها وهي واجبة على قدر الطاقة البشرية ما دام هناك أمل في قبولها. والمسلم لا يئأس - ولم ينش في سبيلها أذى لا يحتمل؛ فان خشيه فهو في سعة.

الْحَمِيَّةُ ٨

أثر العلم في النفوس واختلافه باختلافها

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:
«مَثَلُ مَا بَغَى اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ
أَرْضًا فَكَانَ مِنْهَا نَقِيَّةٌ قِيَّتِ الْمَاءُ، فَأَنْبَتَتِ الْكَلَّا وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ
وَكَانَتْ مِنْهَا أَجَادِبُ - في رواية إِعَاذَاتُ - أَمْسَكَتِ الْمَاءُ، فَفَنَعَ اللَّهُ

بِهَا النَّاسَ، فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَذَرَعُوا - في رواية وَرَعَوْا - وَأَصَابَهُ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ إِنَّمَا هِيَ قِيعَانٌ لَا تَمْسِكُ مَاءً وَلَا تَنْبِتُ كَلًّا ، فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ ، وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَ اللَّهُ بِهِ ، فَعَلِيهِ وَعَلَيْهِ ، وَمِثْلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا ، وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلَتْ بِهِ .
رواه البخاري ومسلم والنسائي .

اللفظ : المثل : المثل والتظهير ، ويقال للصفة السجبية ، والهدى الدلالة الموصلة للغاية ، والغيث المطر ، والتقية الطيبة المحدث ، الخالصة من عوائق الإلابات ، والكلاء النبات رطباً وإيسا ، والعشب النبات الرطب ، والأجاذب جمع جذب على غير قياس وهي الأرض الصلبة التي لا ينضب منها الماء ، والإخاذات جمع إخاذة وهي الأرض التي تمسك المساء . والرعى تغذية الحيوان من المرعى ، والقيعان واحد ما تفتح وهي الأرض المستوية للمساء التي لا تنبت ، وفقه فهم ، وفقه صار فقها .

الشرح : بعث الله محمداً بالقرآن الذي يرشد الناس إلى طريق الخير ، ويهديهم إلى وجوه المصلحة ، والذي يعرفهم الحقائق ، ويبين لهم الأحكام ، ويرفع عن قلوبهم غشاة الجهالة ، فهو هدى وارشاد ، وهو علم ونور (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس) . (وأنزلنا إليكم نورا مبيناً) غير أن الناس لم يكونوا في الانتفاع به بدرجة واحدة بل اختلفوا وتباينوا لاختلاف تقوسهم وتفاوت استعدادهم .

فريق طيب النفس ، صافي الفطرة ، لم يندسها بالآثام ، ولم يفسدها بالأوزار ، فهذا حينئذ يسمع الوحي يصفى إليه بآذنيه ، ويفهمه ويتدبره ، ويفقهه ويحفظه ، وتتأثر به نفسه الطيبة ، وقلبه السليم ، فيوحى إلى الأعضاء بالعمل به ، ويأخذ

دعوة الناس إليه ، فهو للقرآن سميع ، وبأحكامه عليم ، ولإرشاده عجيب ؛ وللناس به ناصح أمين ؛ وهذا قد مثله الرسول صلى الله عليه وسلم بالأرض الطيبة التربة ؛ النقية الخصبية ؛ إذا نزل بها المطر الغزير نزل إلى صميمها ، فأثر فيها ، فاهتزت وربت ، وأنبتت بالماء العشب والكلأ ؛ فراح الحيوان ؛ وعاد خيره للإنسان ؛ بل أنبتت بالماء من كل زوج بهيج مما هو طعام للإنسان وغذاء أو فاكهة ومتاع ؛ فالأرض لجودتها قد حبست الماء في جوفها لمصلحتها ، فأخصبت به بعد إجدابها ، وحيث به بعد موتها ؛ ونفعت الإنسان والحيوان بما أخرجت من الكلأ والثمار ؛ كذلك القرآن إذا نزل صيب آية بالنفوس الطيبة حيث به القلوب الهادمة ؛ فأوحت للمرء بالأعمال الصالحة وأخذ يعلم الناس ما علم وينفعهم بما به انتفع ، وهذا الفريق هو الذي قال الله فيه ﴿ قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء ﴾ .

وفريق خبثت نفسه ؛ وفسدت فطرته ؛ ومات استعدادده ؛ فهذا إن قرعت أذنه آية الوحي ولي مستكبرا كأن لم يسمعها ؛ كأن في أذنيه وقرا ؛ لا يرفع به رأساً ؛ ولا يفتح له قلباً ؛ ولا يقبل منه هدى . وهذا مثله الرسول صلى الله عليه وسلم بالأرض المستوية ؛ الرخوة السيخة ؛ إذا نزل بها الماء أضلته في جوفها ؛ وأضاعته في مسامها ؛ ولم تخرج به كلأ ولا عشباً ؛ ولا نباتاً ولا شجراً ؛ فلا هي انتفعت بالماء ولا هي أمسكت على ظهرها ؛ فانتفع به الحيوان والإنسان أو سقى به أرض أخرى طيبة نقية فكذلك هذا الفريق لم ينتفع بالوحي ولم ينفع به فكان مثله كمثل الأرض الخبيثة ؛ وهذا الفريق الذي قال الله فيه ﴿ سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ﴾ ؛ ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم ؛ وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم ﴾ .

وفريق ثالث بين الفريقين لم يذكره الرسول ﷺ ؛ وذكر مثله ومن عرف الفريقين عرفه : بل المثل وحده يرشد إليه ؛ فهو ذلك الشخص الذي

سمع القرآن ، ففقهه وفهمه ، ووقف على أحكامه ، وحلاله وحرامه ، ولكن لم يعمل به في خاصة نفسه ، ولكن دعا الناس إليه وعلمهم ما تعلم ، فهو كالذين قال الله فيهم ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ فهذا قد نفع الله به العباد ، وجعله معبر خير لهم ولم ينتفع هو بما علم وعلم ، وكانت حرا به أن يهذب نفسه بما هذب به غيره ، فهذا مثله كالأرض الصلبة التي تمسك الماء لا تشربه ، فيشرب منه الناس والحيوان ، وتسقي به الأرض الطيبة المخصبة ، ويلقي بها الحب والبدور ، فينبت بالماء نباتا حسنا ، فيأكل الإنسان ويزرع الحيوان ، فالأجنادب نعت ولم تنتفع به ، كذلك العالم بالقرآن بعلمه ولا يعمل به ، أفترض أن تكون أرضاً مجدبة ؟ أليست نفسك أولى ببرك وعلمك ، أتريد أن تكون ممن قال الله فيهم ﴿ لَمْ يَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ ، كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون ﴿ فاستمع للوحي وتدبره ، وهذب به نفسك ، وكل به خلقك ، وادع الناس إليه بقولك ، كما تدعوم بعبادك ﴾ ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً ، وقال إنني من المسلمين ﴿ .

الحديث ٩ في الهلع عند المصائب

عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
«لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَطَمَ الْخُدُودَ. وَشَقَّ الْجُيُوبَ، وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ»
رواه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه .

اللقمة : جيب الثوب فصحته التي يدخل منها الإنسان الرأس أي طوقه ،
والجاهلية الحال التي كانت العرب عليها قبل الإسلام من الجهل بالله ؛
وبالدين الحق ، والمفاخرة بالأنساب ، والكبر ، والتعجب ، ووأد البنات ؛
وغير ذلك .

الشرح : من خلق المؤمن الصبر عند نزول المصائب ، ومقابلتها بالرضا
والتسليم إذ يقول ﴿ إنا لله وإنا إليه راجعون ﴾ ويقول : إن الله ما أخذ
ولله ما أعطى ، والصبر يخفف المصيبة ؛ ويحلل صلداها ؛ ويقتل جرثومتها .

وأما الجزع والهلح والسخط على ما قضي الله وقدر ؛ فليس من الإيمان
في شيء وليس الذي يقوم به من حزب محمد وصحبه ؛ فالذي يتخلع قلبه
للمصيبة ولا يعرف الثبات والشجاعة في ملاقة الإحسان ؛ وملاقة المحن ،
بل يلطم الحدود ، ويسخم الرجوه ؛ ويدق الصدور ؛ ويشق الجيوب ،
ويعزق الثياب ويقطع الهندام ؛ ويدعو بدعوى الجاهلية فيقول : وأأتاه ؛
وأأماء ؛ وأولاده ؛ وأزواجه ، وأقرباء ، وأمميته ، وأدلهيته ؛
وأمالاه ؛ وأيتاه ، ويقول كلما يعترض بها على القدر ؛ وينقد قضاءه —
من كان كذلك فليس من المسلمين ؛ إنما المسلم الثابت الرزين الصابر
المحتسب : الذي لا يدفعه الحزن إلى التسخط ؛ بل يكون كما قال رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم حال وفاة إبراهيم ولده ، جعلت عيناه
تذرفان الدمع ، فقال له عبد الرحمن بن عوف : وأنت يا رسول الله ؟
فقال ؛ يا ابن عوف إنها رحمة ؛ ثم أتبعها بأخرى ؛ وقال « إن العين
تدمع ، والقلب يحزن ؛ ولا نقول إلا ما رضى ربنا وإنا بفراقك يا إبراهيم
لحزونون » فليقت الله رجائنا ونساؤنا فيما يصنعون وقت المصائب ؛
وليعلم الأزواج الذين يسمعون لنسائهم بالتياحة والتعديد ، ولطم الحدود ؛
ودق الطبول ؛ أنهم شركاءهم في الإثم ﴿ يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم
وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة ﴾ .

الحديث ١٠ في أنواع الصدقة

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ » وفي رواية زِيَادَةُ : كُلُّ يَوْمٍ - فَقَالُوا : يَا نَبِيَّ
اللَّهِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ ؟ قَالَ : يَعْمَلُ بِيَدِهِ ، فَيَنْفَعُ نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقُ . قَالُوا :
فَإِنْ لَمْ يَجِدْ ؟ قَالَ : يُعِينُ ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْهُوفَ . قَالُوا : فَإِنْ لَمْ يَجِدْ ؟ قَالَ :
فَلْيَعْمَلْ بِالْمَعْرُوفِ - وفي رواية - « فَلْيَأْزِرْ بِالْخَيْرِ أَوْ بِالْمَعْرُوفِ ،
وَلْيَمْسِكْ مِنَ الشَّرِّ » وفي رواية - قَالُوا : فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ ؟ قَالَ : فَلْيَمْسِكْ
مِنَ الشَّرِّ فَإِنَّهَا لَهُ صَدَقَةٌ - وفي رواية « فَإِنَّهُ » رواه البخاري
ومسلم والسنن .

اللفظ : الصدقة ما يخرج من مال الإنسان من ماله على وجه القرية كالزكاة لكن
الصدقة في الأصل يقال للمتطوع به والزكاة الواجب ؛ وقد يسمى الواجب
صدقة إذا تخرج من ماله الصدق في فعله بأن يكون مخلصاً فيه ؛ طيبة به
نفسه ؛ والمملوك المظلوم يستغث أو هو المستغث مظلوماً أو عاجزاً ؛
والمعروف اسم لكل فعل يعرف بالعقل أو الشرع حسنة ؛ والمنكر
ما ينكر بهما .

الشرح : المسلم لا يعمل بخير نفسه فقط ؛ بل بخيرها وخير غيره ؛ وقد
أكد عليه الرسول صلى الله عليه وسلم كل يوم صدقة ؛ يعونها بنفسه البذل
ويثبت فيها خلق الكرم ؛ وينفع بها الفقراء والمساكين ؛ فإن لم يجد ما يتصدق به
جدد في العمل ؛ وكسح في تحصيل الرزق من طريق التجارة أو الزراعة أو الصناعة

أو غيرها من طرق الكسب حتى يكون بيده مال ينفع به نفسه بالطعام ،
والشراب ، واللباس ، والسكن والركوب ، وتخير المرأة الصالحة ، والإتفاق
عليها وعلى أولادها منه وينفع غيره بالتصدق عليه ، والإقراض له ، وتحمل
الدين عنه ، فإن لم يجد العمل أو وجده ولا يستطيعه أعان ذا الحاجة من
مظلوم يستغيث ، ومكروب يستجير . وعاجز يستعين . فينصر المظلوم
بمساعده على نيل حقه ، ومنع الحيف عنه ، ويحير المكروب بتفريج كربته
وتخفيف بليته ، فإن كان مريضاً رجلاً طيباً يداويه ، أو ساعده على دخول
مستشفى بطيبه ويراعيه ، وإن كان له مال ضائع ساعده على الوصول إليه ،
ويعين العاجز على قضاء مآربه ، وتحقيق أمانيه ، فإن لم يكن في قدرته الإعانة
وكشف الكرب أمر الناس بالمعروف من صلاة وصيام ، وحج وزكاة ،
وحسن أخلاق ، وجميل معاشره ، وأدب في معاملته وتعلم علم ، وإخلاص
في عمل ، وابتغاء خير ، ونهاهم عن المنكر من زنى وشرب مخور ، وشهادة
زور ، وتهمت ، وفجور ، وظلم وسرقة ، ونفاق ومداهنة ، ويعمل بما يأمر .
وليترك ما نهى عنه فإن ذلك أساس الدعوة الحققة : أن يعمل أولاً بما يدعو
إليه فإن لم يكن ذلك في المكنة جانب الناس شره ، ومنع ضره ، كما يجنب
نفسه موارد الهلكة ، ومزالق الفتنة ، ومواقف التهمة .

ذلك ما ينبغي للمسلم نحو الناس : أن يكون تقاعاً لهم بقدر ما يستطيع ،
لا يدخر وسعاً في جلب الخير لهم ، ودفع الشر عنهم ، فلو أمكنه أن يقوم
بكل ذلك فيتصدق ويعمل ، ويعين وينفع ، ويأمر بالخير ، ويعسك عن
الشر كان مطالباً بالقيام به ، بل لو أمكنه إلى ذلك غيره ، فعل ما استطاع .

فالحديث يرغب في الصدقة إذ جعلها أول ما يبدأ به المسلم ، ويجب
في العمل والكسب ، ويقدم حاجة النفس على حاجة الغير « ابدأ بنفسك .
ثم بمن نعول » ويحث على الإعانة ، ويدعو إلى الأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر ، ويأمر بمنع الأذى عن الناس .

الحديث ١١

في ترك المشتبهات

عن النعمان بن بشير رضى الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم :
« الْحَلَالُ بَيِّنٌ ، وَالْحَرَامُ بَيِّنٌ ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَةٌ ، فَمَنْ تَرَكَ مَا شَبَهَ
عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ كَانَ لِمَا اسْتَبَانَ أَتَرَكَ ، وَمَنْ أَجْتَرَأَ عَلَى مَا يُشْكُ فِيهِ
مِنَ الْإِثْمِ أَوْشَكَ أَنْ يُوَاقِعَ مَا اسْتَبَانَ ، وَالْمَعَاصِي حِمَى اللَّهِ ، مَنْ يَرْتَفِعْ
حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ » .

وفي رواية أخرى عن النعمان : « الْحَلَالُ بَيِّنٌ ، وَالْحَرَامُ بَيِّنٌ ،
وَبَيْنَهُمَا مُشَبَّهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ
لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ كَرَعَ رِجْلَهُ حَوْلَ الْحِمَى
يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ ، أَلَا وَإِنْ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمَى ، أَلَا وَإِنْ حِمَى اللَّهِ فِي
أَرْضِهِ حَرَامُهُ ، أَلَا وَإِنْ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةٌ إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ
كُلُّهُ ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ » . رواه البخاري
ومسلم وغيرهما .

اللفظ : الحلال المأذون فيه ، والحرام المنوع منه ، وبين واضح ،
والمشبه أو المشبه الخفي أمره ، والإثم الذنب ، والاستبانة الظهور ، واجترأ
تشجع ، وأوشك قرب ، والرتع رعي الماشية والاتساع في الخصب والحي
المكان المحمي المنوع على غير من حماه ، واتقى حذر واتخذ الوقاية بما يضره
استبرأ طلب البراءة ، والدين الطاعة وما يتدين به ، والعرض موضع المدح

والذم من الإنسان ؛ والمضغعة القطعة قدر ما يعضغ ؛ والقلب معروف ويقال للعقل ﴿ أفلم يسروا في الأرض ؛ فتكون لهم قلوب يعقلون بها ﴾ .

الشرح : يرشدنا الرسول صلى الله عليه وسلم إلى ما هو خير لنا في ديننا وأعراضنا وهو الابتعاد عن مواطن الرب فيسلم الدين من النقص ، والعرض من الطعن ؛ فذكر أن الحلال بين ووضح إذ هو ما أذن الشارع في فعله ينص في القرآن أو في كلام الرسول صلى الله عليه وسلم وكذلك الحرام واضح لأنه مامنع الشارع فعله ينص قرآني أو حديث نبوي ؛ وبعبارة أخرى الحلال هو الطيب النافع ؛ والحرام هو الخبيث الضار ؛ وبين الحلال والحرام أمور خفية مشتبهة لا يدري كثير من الناس أي من الحلال أم من الحرام ؟ كالأشياء التي تعارضت فيها الأدلة كلعوم الحر الإنسية وكل ذي ناب من السباع أو غلب من الطير ، فإن ظاهر الحصر في آية ﴿ قل لا أجد فيها أوحى إلى محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة ؛ أو دماً مسفوحاً ؛ أو لحم خنزير فإنه رجس ، أو فسقاً أهل لغير الله به ﴾ يدل على حل ما ذكرناه ؛ وجاء في الحديث النهي عنها ، ومن أجل ذلك اختلف العلماء في حلها ، ومن الشبهات الأمور التي لا تطمئن إليها نفسك الطيبة . فدعها إلى ما تطمئن إليه عملاً بحديث . « دع ما يريبك إلى ما لا يريبك » رواه الترمذي والنسائي وغيرهما عن الحسن بن علي . ومن هذا القبيل أمر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم زوجته سودة بنت زمعة بالاحتجاب من أخيها ابن جارية أبيها لما ادعى بنوته عتبة بن أبي وقاص . فقال الرسول صلى الله عليه وسلم الولد للفراس وللماهر الحجر^(١) ، وحكم به لزمنة ؛ وأمر سودة بالاحتجاب منه لما رآه شيئاً في الصورة بعتبة . ومن هذا أيضاً شخص أرسل كلبه للصيد وسمى عند الإرسال . فوجد عند الصيد مع كلبه آخراً لم يسم عليه ولا يدري أيهما

(١) أي الولد للشخص الذي ولد هو على فراشه ولا شيء للماهر الزاني ،
أوله الرجم بالحجارة .

الذي صاد ، فإنه يترك الأكل منه ، وكذلك من النبي صلى الله عليه وسلم بجمرة ساقطة فقال : لو لا أن تكون صدقة لأكلتها - ذكر هذه المسائل الثلاث البخاري في صحيحه - وعد بعض العلماء المكروه من المشتبهات إذ تنازعه إلا أن فيه والمنع منه ، ومن المشتبهات مال شخص لا يصحج في كسبه عن الحرام ، فترك معاملته والأكل من ماله الورع ، كذلك من الشبهات المكاسب الناتجة من صلح لم تكن نفوس المتصالحين به طيبة لقصر شابه .

وقد نفي الرسول ﷺ العلم بالمشتبهات عن كثير من الناس فأفاد أن بعضهم قد يعلم حقيقة ، وأنها من وادي الحلال أو الحرام ، فلا تكون إذ ذلك مشتبهة عنده ، بل لها حكم الحلال البين أو الحرام البين ، وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن من تحامى المشتبه الذي قد يكون في الواقع إنما حراما كان للحرام البين أشد تحاميا ، ومن جرأ نفسه وشجعها على اقتحام الشبهات والوقوع فيها مع قيام الشك ومخالطة الريب كاد يواقع الحرام البين . فالشبهات وقاية دون الحرام ، فمن انتهكها كاد يردى في هاوية الحرام ، ومن تجنبها كان في مأمن منها ، بعيدا عنها ، فأجعل بينك وبين الحرام حصنا ، واضرب دونه سدا .

وما المعاصي إلا كالأرض التي يحميها الملوك ، فيخصونها بهمهم ويمنعونها من غيرهم ، فمن ترك من الرعاة منطقة حولها ، لا يرعي فيها بهمهم أمن الوقوع في الحنى ، وسلم من سخط الملوك والتعرض لعقابهم ، ومن رعي في المنطقة المجاورة لا يأمن الوقوع فيه ، كذلك المعاصي هي حمي الله في أرضه ، والشبهات منطقة حولها فمن ترك الشبهات كان للمعاصي أثر ، ومن غلطها كان إلى الوقوع في المعاصي أقرب ، وقد جاء في الرواية الثانية أن من اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه أي من حذرهما طلب البراءة والسلامة لدينه بالتحرز من المعصية ، وتحامى المنطقة التي دونها ، وكذلك طلب البراءة لعرضه ، فلا يتهم الناس بمقارفة المعاصي ، وانتهاك الحرمات ، وكيف ؟ ولم يقارب الشبهات ، فإني يتهم بالمحرمات ؟

وفي الرواية الثانية أن في الجسد مضغة صلاحها صلاح للجسد كله ،
وفسادها فساد له ، تلك المضغة هي القلب موزع الدم في عروق الجسم ،
ومصلحه بعد فساده والمراد به هنا العقل الذي لا يعمل إلا بجملة الحياة
المنبثقة من الدورة الدموية ، ولا ريب في أن صلاح العقل ، واستقامته في
الإدراك والتفكير ، ووزنه الأشياء بميزان الحقيقة ، وتحريره الإنصاف
في أحكامه يترتب عليه صلاح الأعضاء كلها ، فلا تصدر إلا خيرا ، ولا تعمل
إلا صالحا ، ولا تقول إلا حسنا ، لأنه الخاكم عليها ، والرئيس بينها ، وإذا صلح
الرئيس صلحت الرعية ، أما إذا فسد العقل ، واختل نصم التفكير ، وغلبه
على ملكه باعث الشهوة ، وسلطان الهوى فسد سائر الأعضاء فلا يصدر
غير الشر ، إذ حكمة العقل مفقودة ، وحر كته مشلولة ، وهل إذا أصيبه
القلب تسلم الحياة ، ويصح الجسد ؟ كلا . كذلك العقل في مرضه مرض
القوي كلها ، فربوا العقول ، وعودوها التفكير المستقيم ، والحكم الصحيح ،
وحذار أن تهملوها ، ولا تفقدوها بالنظر والبحث ، فتفقدوا الانتفاع بقوى
الجسم التي تستطيعون بها أن تسخروا العالم كله لخدمتكم .

فالجديد يحذرنا من الشبهات ، والوقوف في مواقف الريب ، ويدعونا
إلى الاحتراس وبعد النظر ، ويحضنا على تخلص الدين من الشوائب .
وإبعاد العرض من المثالب ، بتجنب أسبابها ، ويدعونا إلى تنمية العقل ،
وترقية التفكير لتكون الأعمال منتظمة ، طيبة العاقبة .

الحديث ١٢

في فضل الكسب باليد

عن المتقدم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « مَا أَكَلَ

أَحَدُ طَعَامًا فَطَّ خَيْرًا مِنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ ، وَإِنْ نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُمْ .

طرق المال كثيرة كالوراثه والهبة والصدقة ، وكالاتعمال في عمل حكومي يتقاضى في نظيره أجرأ ، وكالتجارة والزراعة والصناعة ، وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن خير طعام يأكله المرء ما كان من عمل يده ، فالذي يشتغل بيده ، ويكدح ببدنه ويستجدي الرزق من عرق جبينه ، يأكل من إنتاجه خير ممن يأكل من تركه موروثه ، أو هبة مبدولة ، أو صدقة تعطى له عفواً أو استجداء ذلك أن ما كسبه الإنسان يكده وركده يفيد جسمه نشاطاً ويكسبه صحة ، ويزيده قوة فإذا ما أكل كل شيئاً ، وهضم سريعاً ، فاستفاد وقويت البنية ، ولا كذلك الكسل الخمول الذي يعتمد على مال وقع في يده عفواً ، ويعطل أعضائه عن العمل والحركة ، ويمكث طوال يومه على مقهى أو مسطبة ، فيأكل من غير شهية إذا لم يهضم الطعام السابق فيزداد غمولا إلى غموله وتغل الصلحة ، فلا يجد حلاوة لطعام أو شراب : أضف إلى ذلك أن المال الناتج من الكد أغلى قيمة عند صاحبه مما جاءه عفواً ، ولذلك تجده أحرص عليه مما سبق إليه ، وإنه يشعر بلذة كبيرة ساعة ينتفع به ، وهل ترى تناول الثمرة من يد البائع كتناولها بيدك من الشجرة ؟ وإلى ذلك أيضاً أن الثروة المسوقة إن ضاعت قلما تجد لها عوضاً ، أما الثروة الكسبية فقلما تضيع ، وإن ضاعت فنجبها قائم وهو اليد العاملة .

ولقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نبي الله داود عليه السلام كان يأكل من عمل يده إذ كان يصنع الدروع الحربية ، ولأحدك عن داود وملكه إذ سخر الله له الجبال والطير والحديد وآناه السلطان مكافأة له على شجاعته

الحرية لما قتل جالوت وفيه يقول الله ﴿يادادود إنا جعلناك خليفة في الأرض﴾
فمع هذا الملك والسيطرة ، وما تبعهما من الغنى والثروة لم يستنكف من العمل
بيده ليشجع العمال على المضي في أعمالهم ، وليفيد جسمه صحة وقوة ، فيعتبر
بهذا أولئك الأغنياء الوراث ، وأولئك الأمراء والوزراء ، الذين يشمتون من
العمل ، ويغالونته حطة وضعة ، ومادروا أن كثرة الأيدي المنتجة ثروة عظيمة
للأمة ، وعزة لها وسيادة ، وإشادة بذكرها بين الأمم .
فالحديث يرغبنا في العمل ، ويدعونا إلى ما يزيدنا صحة ، ويغض إلينا
الاعتماد على الثروة المسوقة ، وترك الأعمال المنتجة .

الحديث ١٣

في تفضيل الحرف المهينة على السؤال

عَنِ الزَّيْثِيِّ بْنِ الْعَوَّامِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
« لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ ، قِيًّا فِي مِحْزَمَةِ حَطَبٍ ، فَيَبِيعَهَا فَيَكُفَّ
اللَّهُ بِهَا وَجْهَهُ ، خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ »
رواه البخاري ومسلم .

اللفظ : الحطب ما يوقديه ، والكف : المنع .

الشرح : سؤال الناس غذله وضعة ، والمؤمن عزيز غير ذليل ﴿ولله العزة
ولرسوله وللمؤمنين﴾ فإن أعطى السائل بالمنة عليه ثقيلة ، والجبل أسر له
واستعباده ، وإن منع خزى وخجل وتأفف من المسئول أو أبغضه ، واضطغن عليه
وإن كان السائل قادراً على الكسب فهو كافر بنعمة الله إذا لم يشكر له نعمة

الجوارح ، فان شكرها بالانتفاع بها فبما خلقت له ، وبما خلقت إلا للسكدح بها في سبيل الرزق فلما كان السؤال بكل ذلك ، وهو مالا يلائم أخلاق المؤمن بين الرسول ﷺ أن الاكتساب خير منه ، بل الاكتساب هو الخير ، والسؤال هو الشر ولو كان الاكتساب من أدنى الحرف ، فالذى يأخذ حبله ويخرج إلى المراعى والمزارع ، أو الأجران والقابات ، فيجمع حزمة حطب مما رغب عنه الناس ، أو من كلاء مباح ، ويحملها على ظهره ويبيعها بقرش أو مليات يأكل به ويشرب فيحفظ بذلك على نفسه كرامتها وعزتها ، ويبقى وجهه ذلة المسألة - خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه .

وبذلك عرفت أن أولئك الرجال أو النساء الذين يتجرون في الفجل أو الكراث أو البصل أو في الخضراوات أو القبول أو غيرها من الأشياء الرخيصة يحضرونها من المزارع على ظهورهم أو رءوسهم خير من أولئك الذين يجوبون الشوارع ليلا ونهارا يتكففون الناس ، وأكثرهم قادر على الكسب ؛ صالح للعمل ؛ بل أولئك المتجرون هم الأخيار ، وأولئك الشحاذون هم الأشرار ، فلا تضمن على الشر ورغبتهم في اغتر ؛ فالحديث يحضنا على اكتساب الرزق ولو من المهن الصغيرة ؛ ويقضنا في السؤال ؛ ويحفظ علينا العزة والكرامة ، ويمنعنا الذلة والمهانة .

الحديث ١٤

في السباحة في المعاملة

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قال « رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا سَمَحًا إِذَا بَاعَ ، وَإِذَا اشْتَرَى ، وَإِذَا اقْتَضَى » .
وفي رواية « وَإِذَا قَضَى » رواه البخارى والترمذى وابن ماجه .

السمح يطلق على السهل ، وعلى الجواد ، والأول هو المناسب هنا ، والافتضاء طلب قضاء الحق . يدعو النبي ﷺ بالرحمة وإسباغ النعمة للرجل السمع السهل ، ودعاؤه عند الله بمكانة عظيمة لأنه صادر من النفس الطاهرة المخلصة ، من اللسان الرطب بذكر الله ، فتفتح له أبواب الإجابة ﴿إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه﴾ ، وقد ذكر النبي ﷺ السماحة في أربعة أشياء : في البيع ، والشراء ، والافتضاء ، والقضاء ، فالسماحة في البيع ألا يكون شحيحاً بسلعته ، مستقصياً في ثمنها ، مغالياً في الربح منها ، مكثراً من المساومة فيها ، بل يكون كريم النفس ، راضياً بيسير الربح ، مقلداً من الكلام . والسماحة في الشراء : أن يكون سهلاً في كياسة ، فلا يدقق في الدائق والمليم ، خصوصاً إن كانت السلعة شيئاً هيناً كفجلة أو بصلة ، والمشتري غنياً ، والبائع فقيراً معدماً ، ولا يسمم البائع بالأخذ والرد ، وتعطيله عن المشتري الآخرين ، أو مصالحه الأخرى ، ولا يكثر التقلب في البضاعة بعد أن سبر غورها ، ووقف على حقيقتها ، والسماحة في الافتضاء أن يطلب حقه أودينه في هوادة بلا عنف وفي لين بلا شدة ، وبراعى حال المدين فإن كان معسراً أنظره وأخره ، بل إن كانت حاله لا تسمح بالسداد تصدق عليه بحقه أو من حقه ﴿ وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة ﴾ ، وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون ﴿ ومن السماحة في الافتضاء : ألا يطالب المدين على مشهد من الناس وسمع ، خصوصاً إذا كانوا لا يعلمون بالمدين . أو يتأذى المدين بالجهر . وألا يلحف في الطلب . أو يطالبه في أوقات راحته وهنائه ؛ فينقص عليه صفوه ؛ وهو من أحرص الناس على قضاء الحقوق وألا يرفع أمره إلى القضاء وهو مستعد للدفع في وقت قريب فيغرمه الرسوم وأجر المحاماة . . ويشغل باله . ويستنفد من وقته من غير جدوى تعود عليه . إلا الإضرار بأخيه - كل ذلك من حسن الافتضاء . وأما السماحة في

القضاء فإن رد الحق لصاحبه في الموعد المضروب، ولا يكلفه عناء المطالبة أو المفاضاة، ويشفع القضاء بالشكر والدعاء، أو الهدية إن كان لها مستطباعاً إلى غير ذلك مما ينطوي تحت المساحة .

فالحديث يرغبنا في حسن المعاملة ، وفي كرم النفس ، وفي مراعاة المصلحة ، وفي حفظ الوقت .

الحديث ١٥

في فضل الغرس والزرع

عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَغْرِسُ غَرْسًا أَوْ يَزْرَعُ زَرْعًا فَيَأْكُلُ مِنْهُ طَيْرٌ أَوْ إِنْسَانٌ أَوْ بَيْهِيمَةٌ ، إِلَّا كَانَ لَهُ بِهِ صَدَقَةٌ » ، رواه البخارى بهذا اللفظ في كتاب المزارعة في (باب فضل الغرس والزرع) ورواه مسلم أيضاً والترمذى .

الغرس للشجر ، والزرع للنبات ، والغرس هو الرشق أو الدفن في الأرض وقريب منه الزرع ، والمراد بالغرس والزرع : المغروس والمزروع كالعقل والحبوب ، والطير مع مفردة طائر كركب وراكب والمراد به هنا كل ذي جناح يسبح في الهواء . والبيهمة اسم لكل ما لا ينطق لما في صوته من الإبهام لكن خص في العرف بما عدا السباع والطير ، والصدقة ما يخرج به الإنسان من ماله على وجه القرية كالزكاة لكن الصدقة في الأصل تقال للمتطوع به والزكاة للواجب ، وقد يسمى الواجب صدقة إذا تحري صاحب الصدق في فعله .

والحديث يرغبنا في تعمير الأرض بالأشجار والزرع التي ينتفع بها الإنسان
(٣ - الأدب النبوى)

أو الحيوان ويبين أن ما أكل من الشجر أو الزرع صدقات للانسان يستحق.
الإنابة عليها، وخص المسلم بذلك لأنه الذي ينتفع بثواب الصدقة في الدنيا
والآخرة وأما الكافر فيثاب على ما زرع أو غرس في الحياة الدنيا فقط،
وقال بعضهم يجوز أن يخفف عنه بذلك من عذاب الآخرة خصوصاً إذا لم
يرزق الغنى والعافية في الدنيا.

وفي الحديث حث على السعي في مصالح الناس وعلى الرحمة بالحيوان،
وقد أخرجه البخاري أيضاً في باب «رحمة الناس والبهائم» ومن الرحمة
بالحيوان التخفيف عنه في الأحمال وعدم تكليفه مشاق الأعمال، وترك
الاسراف في ضربه وإيذائه، ومداواة جراحه، والقيام بحاجاته.

الحديث ١٦

في فضل الإخلاص والمساعدة

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
«ثَلَاثَةٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَا يُرَكِّبُهُمْ، وَلَهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ: رَجُلٌ كَانَ لَهُ فَضْلٌ مَاءً بِالطَّرِيقِ فَتَنَّهُ مِنْ ابْنِ السَّبِيلِ. وَرَجُلٌ
بَايَعَ إِمَامَهُ لَا يُبَايِعُهُ إِلَّا لِدُنْيَا، فَإِنْ أَعْطَاهُ مِنْهَا رَضِيَ وَإِنْ لَمْ يُعْطِهِ مِنْهَا
سَخِطَ. وَرَجُلٌ أَقَامَ سَلَمَتَهُ بَعْدَ الْعَصْرِ فَقَالَ: وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ
لَقَدْ أَعْطَيْتُهَا كَذًّا وَكَذَا فَصَدَّقَهُ رَجُلٌ. فِي رَوَايَةٍ - فَصَدَّقَهُ وَأَخَذَهَا
وَلَمْ يُعْطِهَا » ثُمَّ قَرَأَ (إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا

قَلِيلًا أَوْلَيْتَكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ، وَلَا يَنْظُرُ
إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَا يُزَكِّيهِمْ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠﴾ رواه البخاري
ومسلم وأصحاب السنن .

اللغة : يزكيهم يطهرهم من الأوزار وقيل يثني عليهم ؛ وأليم موجع ؛
وفضل زيادة ؛ وابن السبيل سالك الطريق ؛ والمبايعة للامام الرضا به
والتعهد له ببذل الطاعة والمراد بالدينها هنا عرضها ؛ وسخط غضب ؛ والسلمة
المتاع والبضاعة وأقامها عرضها أو روجها من قامت السوق إذا راجت ؛
ويشترون يستبدلون ؛ وعهد الله ما عاهدوه عليه ، والأيمان واحداها يمين
وهي الجلف ؛ والمثمن العوض ؛ والغلاق النصيب والحظ .

الشرح : ثلاثة أشخاص يغضب الله عليهم يوم القيامة يوم تجزى كل
نفس ما عملت فلا ينظر إليهم نظر عطف ورحمة ؛ بل نظر مقت وازدراء ؛
أو لا يلتفت إليهم مطلقا إعراضا عنهم ؛ وزيادة سخط عليهم ؛ ولا يطهر
في الدنيا نفوسهم من الأوزار وكيف يطهرها ولم يعدوها لقبول الهداية
بل لو ثوبها بخت طويتهم ؟ وكذب أيمانهم الذي هو ضرب من النفاق ؛
ومنعهم المعونة من م في حاجة إليها ؛ أو معني عدم التزكية عدم الثناء عليهم
والمدح لهم لأنهم مجرمون ؛ ولهم إلى القضب وعدم التطهير عذاب شديد
في الآخرة ؛ يصلون سعيره ، ويقاسون لهيه .

فأول الثلاثة رجل له ماء بالطريق كثير ؛ أو مصاصة ؛ أو حوض ؛ أو زبر
به ما يريد عن حاجته من الماء فتمنع من السالبة المارين به وهم في حاجة إليه ؛ وإنه
لذو نفس خبيثة إذ منع نعمة ساقها الله إليه ؛ بها حياة الإنسان والحيوان والنبات
﴿ وجعلنا من الماء كل شيء حي ﴾ — منعها من أشد الناس حاجة إليها
وهو المسافر وربما كان في ذلكهلكه ، منعها في حين لم تكن به حاجة

إليها ؛ وإذا كان بفضل الماء بخيلا فهو بغيره أئجل ؛ فهو مناع للخير
لا يسمح به لغيره . لو كان في ذلك حظه . فلا جرم كان خليقا بهذا
العقاب . وقد استثنى الفقهاء من ذلك الحربي والمرد إذا أصرا على الكفر
لا يجب علينا بذل الماء لها .

ثاني الثلاثة رجل بايع إمامه . ورضي له بالسمع والطاعة . وهو غير
مخلص في بيعته إنما بايعه لمصاحبة خاصة يرجوها كوظيفة يأملها أو ورطة
يريد مساعدته على التخلص منها . أو مال يتقيه لنفسه أو ولده . فان
أجيب إلى بيعته رضي واطمأن ؛ وإن لم يجب غضب وسخط . وشن الغارة
على ذلك الذي بايعه وسمع به في الملأ ؛ فان أعطوا منها رضوا . وإن لم
يعطوا منها إذا هم يستخطون ؛ فمثل هذا جدير بغضب الله وعقابه . ومنعه
التوفيق والهداية . إذ باع مصلحة المسلمين والعمل بخيرهم والنصح لهم في اختيار
إمام عادل ؛ ويقوم على دين الله بالحفظ . وعلى ملكه بالعدل . بقيم حدود
الله . ويقصد الحق . يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر . ويتفقد المصالح
العامة — مصلحتهم في خير الإمام العادل في سوق مصالحه الخاصة — فطلب
الحظ لنفسه في غش الرعية . وأراد الطعام الدسم . في سم زعانف قدمه البرية
ومن هذا الوادى الأشخاص الذين ينتسبون لحزب خاص لانصرة مبادئه .
والعمل تحت لوائه . وطلب الخير للأمة من طريقه . بل لمآرب شخصية .
إن نالوها شكروا له . وإن منعوها انتقضوا عليه . وسلقوه بالسنة حداد
ورموه بكل منكر وزور . أولئك لاخلق لهم في الآخرة وأولئك الذين
في قلوبهم مرض .

وثالث الثلاثة رجل يفتش المسلمين بامتهان اسم الله المقدس . والحلف به
زورا . لينال عرضا زائلا . ويربحا كاسدا ؛ وما هو بنائله . فيعرض سلطته رقت
قيام السوق . والظاهر أنها كانت تمام إذناؤه بعد العصر . أو خص هذا الوقت
بالذكر لقرب العبد بالصلاة فكان الظاهر أن يرعوى به عن الكذب ولكن
لم يرع . فكانت جريته عند الله أشد وكان الرسول صلى الله عليه وسلم : قال

بعد الصلاة - وبقیمها بالایمان المغلظة ، ویروجها بالعبارات الكاذبة ، فيقول لرواد التجارة : والله الذي لا إله غيره لقد قدرت هذه السلعة ودفعت لي خمسة وعشرون أو ستة وعشرون أو ... وما قبلت ، يريد بذلك ترغيب المشتري في الأخذ بأزيد مما قال . فصدقه رجل في يمينه التي أكدها أشد التأكيد . وأخذها منه بما قال . أو بما زاد . والواقع أنها لم تقدر بذلك ولم يعط بها الثمن الذي ذكر . بل كذب على أخيه . وغشه في الثمن واستهزأ بالله إذ اتخذ اسمه وسيلة للكذب ، والتلبيس على الناس .

ثم قرأ صلى الله عليه وسلم قوله تعالى ﴿ إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا ﴾ الآية ليؤكد قوله ، ويزيد النفوس إيماناً به وتصديقاً له . وواضح دخول المبيعة في عهد الله . ودخول ترويع السلعة بالخلف الكذب في الأيمان . بل هما داخلان تحت العهد والأيمان إذ الأكثر في العهد أن يقرن باليمين . والأيمان ثقلاً للعهد أيضاً . وأما دخول من منع الماء وارديه فغير واضح . فالظاهر أن الاستشهاد بالآية على الآخرين . وجاز أن يقال : حقيقة الأيمان عهد بين الله والعبد أن يقوم بكل ما أمر به ويحجب كل ما نهى عنه . وقد أمر بالتعاون على تبر والتقوى . ومن البر بذل الماء وحرم منع الخير بقوله في سياق الذم ﴿ منع للخير معتد أثم ﴾ ومنه منع الماء وعلى ذلك فالثلاثة داخلية تحت الآية .

ومعنى الآية أن من لم يوف بعهد الله . أولاً يصدق فيه ويخلص . وكذلك من لا يصدق في يمينه واستبدل بذئك عوضاً قليلاً . وعرضاً ضئيلاً من نحو ما ذكرنا - وكل ثمن نظير الحق والصدق فانه قليل مهم . كان في نظر التوبين عظيمًا - لا نصيب له في نعم الآخرة ولا حظ . ولا يكلمه الله كلمة رضا وعطف ولا ينظرن إليه نظرة حبة ورياسة يوم القيامة . ولا يشهد له بتأنيجه . أولاً يطهره في الدين من الأوزار ما دام عاكفاً على ما يلوث نفسه . ويدنس فطرته

ويذهب في الآخرة عذاباً أليماً - فإن تاب وعمل صالحاً عاد عليه بالمغفرة والرحمة ﴿ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ -

فالحديث يحتم الوفاء بالعهود . والإخلاص فيها . والنصيحة للرعية في تخير الحكام العادلين . والموظفين المخلصين . ويحرم الإيمان الكاذبة . والغش في المعاملة . وبيع الخلل بالثبوات والأعراض الزائلة . ويأمر ببذل المعونة للمحتاجين . وإنفاق العفو للبائسين ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ : مَاذَا يُنْفِقُونَ ؟ قُلِ الْعَفْوَ ﴾ ﴿ يَسْأَلُونَكَ : مَاذَا يُنْفِقُونَ ؟ قُلِ : مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الدِّينُ . وَالْأَقْرَبِينَ . الْيَتَامَى . وَالْمَسَاكِينَ . وَابْنَ السَّبِيلِ . وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴾

الحديث ١٧

في الرفق بالحيوان

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« بَيْنَا رَجُلٌ يَمْشِي ، فَاشْتَدَّ عَلَيْهِ الْعَطَشُ ، فَنَزَلَ بِئْرًا ، فَشَرِبَ مِنْهَا ، ثُمَّ خَرَجَ فَإِذَا هُوَ بِكَلْبٍ يَلْهَثُ بِأَكْلِ الثَّرَى مِنَ الْعَطَشِ ، فَقَالَ : لَقَدْ بَلَغَ هَذَا مِثْلَ الَّذِي بَلَغَ بِي ، فَلَا خَفَةَ ، ثُمَّ أَمْسَكَهُ بِيَمِينِهِ ، ثُمَّ رَقِيَ ، فَسَقَى الْكَلْبَ ، فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ ، فَفَقَرَ لَهُ » قالوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنَّا لَنَافِي الْبَهَائِمِ أَجْرًا ؟ قال : « فِي كُلِّ كَيْدٍ رَطْبَةٌ أَجْرٌ » رواه البخاري ومسلم .

اللفظ : بينا هي بين أشبعت فتحتها فصارت ألفاً ، وكذلك بينا هي بين زبدت عليها ما . وهي ظرف بمعنى وسط . اللهم ارتفع النفس من الإعياء

والتعصب، وفي الحيوان خاصة إخراج اللسان من شدة العطش والجحر .
لهث الكلب وغيره يلهث لهثا . والرئى التراب التدي ، والخف ما يلبس في
الرجل . وورقي رقي صعد . والكبد عضو في الجنب الأيمن يفرز الصفراء
ويقال للجوف كله . والمراد برطوبة الكبد حياته .

الشرح : يقص علينا رسول الله ﷺ قصة رجل من كان يمشى بطريق
أو بادية فعطش عطشا شديدا فزل بزأشرب منها حتى روى ، ثم خرج منها
فاذا به يجد كلبا قد أخرج لسانه من شدة الظما يلحس به الأرض التدية
لعل في رطوبتها ما يقلل من حرارة العطش . فقال في نفسه أو بلسانه : لقد بلغ هذا
الحيوان الدرجة التي يلفقها في العطش . وآله منه ما آتاني . فزل إلى البئر ثانية
وملا خفه بالماء : وأمسكه بقمه لتخلص له يده . بمسك بهما في جدران البئر عند
الصعود ثم صعد فسقي الكلب من خفه . فشكر الله هذا الصنيع . وما شكره
إلا عفوه عن ذنوبه السالفة . بل من شكره المن بنعمه على المحسنين من عباده .
فسأل الحاضرون رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل لنا في البهائم إذا دفننا
عنها الأذى . وأحسننا إليها أجر وثواب ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم « في كل
كبد رطبة أجر » أى في كل نفع لحيوان متوبة ، فكفى بالكبد عن الحيوان
وبوصفه بالرطوبة عن حياته . وهذه الجملة نعم كل حيوان من كلب أو قط أو
جمل أو بقرة أو شاة . الخ وتشمل دفع أنواع الأذى عنه من عطش . أو جوع
أو مرض أو حر . أو برد . أو حمل ثقيل . أو عمل شديد . أو غير ذلك مما يتأذى
به الحيوان . وتشمل إيصال ضروب النفع له من تقديم الطعام والشراب والكن
له وإزالة الدرن عن جسمه . بل الكبد الرطبة تشمل الإنسان والحيوان .
فكل عمل تعمله نزيل به ضرا . أو تجلب به نفعا لإنسان أو حيوان
لك أجر فيه .

ولا تستكثر الشكر من الله والمغفرة لهذا المذنب أنقذ الكلب من ظمئه . فانه
نزل البئر له خاصة ليسقيه . وملا خفه بالماء . وذلك مما يضر بجده . وأمسكه

بغفه وذلك بما يعافه المحكرون . وعانى ما عانى من النزول والصعود مثل ما عانى لنفسه . كل ذلك تجشمه في سبيل رأفته بالحيوان الظمآن . وهل ترى نفساً تبلغ منها الرحمة بالحيوان هذا المبلغ لا تكون رحمتها بالناس أشد ؟ إن هذا الصل ليدل على شعور راق . ورحمة فياضة . سكنت تلك النفس العالية . فكانت لأريب خليفة بهذا الجزاء . والراحمون يرحمهم الرحمن ، ولعلك عرفت من هذا الحديث تربية الشدا ئد للنفوس . وأنها تدعوها للخير . وتلقفها إلى مثل ما حل بها . فتصل على دفعه كما عملت لنفسها . ومن ذاق الآلام المريرة شعر بالآلام الناس . وتلك حكمة من حكم الصيام أنه يذكر في الناس الشعور بحال البائسين فيمدون أيديهم بالإحسان إليهم .

فالحديث يحث على الرأفة بالحيوان ودفع الضر عنه . ويحذ النصيب في سبيله ويعظم الأجر على ذلك . وهذا الحديث أصل في إنشاء جميات الرفق بالحيوان . ويشكر للذين يقيمون حياضاً في الطرق لبشر منها الحيوان .

الحمية ١٨

في عقاب من آذى الحيوان

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « هُذِبَتِ امْرَأَةٌ فِي مِرَّةٍ حَبَسَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ جَوْعًا فَدَخَلَتْ فِيهَا النَّارُ » وفي رواية : « دَخَلَتْ امْرَأَةُ النَّارِ فِي مِرَّةٍ رَافَتْهَا فَلَمْ تُطْعَمْهَا وَلَمْ تَذْهَبْهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ » رواه البخاري ومسلم .

اللمة : المرة : القطة . وخشاش الأرض : هوامها وحشراتا .

الشرح : يذكر الرسول صلى الله عليه وسلم أن امرأة حبست هرة في حجرة أو ربطتها حتى ماتت جوعاً ، فلاهي قدمت لها طعاماً وشراباً ، ولاهي أطلقتها تأكل من هوام الأرض وحشرات كالقيران والصراصير ونحوها فغذها الله لذلك

وفي هذا دلالة واضحة على أن تعذيب الحيوان بلا سبب معصية تستوجب العقاب ، وكذلك قتله إذا لم يكن مؤذياً . وهذا يدخل في عموم قوله تعالى (ومن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) وفيه إشارة إلى جواز إتخاذ الهرة وربطها إذا لم يعمل طعامها وشرابها .

ولا يدل الحديث على إحباط عمل صالح إن كان لهذه المرأة باماتها الهرة جوعاً ، بل لكل حسنة ثوابها ، ولكل جريمة عقابها ، فان كان لها من الحسنات ما يضر الجريمة شملها قوله تعالى (إن الحسنات يذهبن السيئات) وإذا كان هذا جزءاً من يعذب الحيوان الأعجم لما بالك بمن يصب على الناس وابلاً من شروره وآثامه ، بل ما ظنك بمن يؤذى إخوانه الذين تربطه بهم رابطة الدين أو القرابة أو المصاهرة أو الجوار أو الاتحاد في العمل أو غيرها من الروابط ؟ فالحديث يتوعد بالعذاب الشديد من يؤذى الحيوان ويوجب علينا الاتفاق عليه أو تركه يسمى في رزقه .

المبحث ١٩

في أداء الحقوق

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال :
«مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ أَدَاءً مَا أَدَّى اللَّهُ عَنْهُ ، وَمَنْ أَخَذَهَا يُرِيدُ

إِتْلَافَهَا أَتَلَفَهُ اللَّهُ ، رواه البخارى وابن ماجه وغيرهما .

من الناس من يقترض الأموال لحاجة من حاجه . عازما على أدائها في الموعد المضروب . أو حين يقع في يده مال . فهذا يؤدى الله عنه ديونه فيفتح له من أبواب الرزق ما لم يكن يحتسبه مكافأة له على نيته الصالحة . وعزمه المحمود . على أن تلك الإرادة أثرأفي اكتساب الرزق فانها لا تزال بصاحبها تدفعه إلى تلس أبواب المكاسب . والبحث عن طرق المال . حتى يهتدى إليها . ويؤدي ديونه ومثل هذا من يشتري من التجار طعامه وشرابه وحاجياته الأخرى . أو بضاعة يتجر فيها إلى أجل وليس يده ما يدفعه نقداً . فان عزم على الأداء والوفاء يسر الله له المال حتى يوفي بما عاهد . أما من استقرض أو اشترى شيئاً ديناً أو طلب إلى الناس أن يودعوه أموالهم . أو استعار . أو استأجر علينا عازماً على الجود والإنكار . أو الإتلاف والإهلاك فان الله تعالى يتلعه ؛ فيوقعه في خبث نيته وسوء طويته . ويفتح له من أبواب النفقات ما يذهب بهاله . طارفه وتليده . أو يسلط عليه من البلايا والمصائب ما يستأصل ملكه . أو يرسل إليه جيشاً من الأمراض الفتاكه يعمل في نفسه وأهله وولده ما يحرمهم لذة الحياة ونعيمها إلى عذاب في الآخرة شديد . وهل رأيت أكرمك الله من اغتني وتنعم في مال غيره المفضوب ؟ ولئن ضحكك له الدنيا أياماً وستين استهزأ به . واستدرجناه لهى كاشرة له عن أنيابها . ثم تلتهمه التهاماً . أو تستلب ما كثر من أولاده وأحفاده استلاباً فتلكت بيوتهم خاوية بما ظلموا إن في ذلك لآية لقوم يعلمون . ﴿ ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون . إنما يؤخرهم ايوم تخصص فيه الأبصار ﴾ فالتية الصالحة . والإرادة الصادقة لها أثرها في كسب المال . والهداية لسبله ؛ والتية الخبيثة جائحة المال . ومبددة الثروة . والقاضية على صاحبها بالفقر والمترية . بل بالهلاك والخسار ؛ فلا تستدن إلا عند الحاجة ؛

وإن استندت فاعزم على الوفاء . ومهد لتنفيذ العزم بتذليل الأسباب .
والبحث عن مسالك المال ؛ وحذار أن تأخذ أموال الناس في صورة
استدانة ؛ وطوية نفسك غصب وسرقة ؛ واتهاب وخيانة ؛ فتكون
غشاشا لمن أعانك ؛ بل تكون منافقا تبدي للناس غير ما تنصر ؛ ولا تنس
قوله تعالى ﴿ إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ﴾ .

فالحديث يحض على الإخلاص في النية ؛ وعلى أداء الحقوق ؛ ويحذر
من يفسد الشر ؛ ويستلب الأموال بالطرق الخفية . وإنه ليؤخذ أولئك
التجار الذين يملأون مخازنهم بالبضاعات يشترونها لأجل . وفي نيتهم أن
يعطوا الإفلاس بعد أن تمتلئ جيوبهم — يؤذنها بالخسار والبوار . بل
يؤذنها بحرب من الله لا قبل لهم بها . فليتقوا الله في أموال الناس ليزقهم
من حيث لم يحتسبوا ﴿ ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا ﴾ .

الحديث ٢٠

في المماطلة في الحقوق

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« مَطْلُ النَّفْسِ ظُلْمٌ ، وَإِذَا أَتَيْتَ أَحَدَكُمْ عَلَى مَلِكٍ فَلْيَتَّبِعْ » . رواه
البخارى ومسلم والنسائي وابن ماجه .

اللفظ : المطل في الأصل المد يقال : مطلت الحديد أمطلها مطلا إذا مددتها
لتطول . وقال الأزهري : المطل المدافعة . والمراد به هنا تأخير ما استحق أداءه
بغير عذر . والنفى هنا من قدر على الأداء ولو كان فقيرا . والملي الغني المقدر

مأخوذة من ملأ الرجل ملاء وبلاء إذا اغتنى . وقال صاحب المختار :
الملاء الثقة ويقال : الملى بلاءه تسهيلا . والإضافة في مثل الغنى من إضافة
المصدر لتفاعله . وقيل من إضافته لقوله وهو بعيد .

الشرح : مما يحقق الثقة بالمرء أدائه لحقوق الناس ولو لم يكن من كبار
المترين . وما يزلزل الثقة أو يزيلها تلكؤه في أداء الحقوق ولو كان في
مقدمة الأغنياء المورسين . والثقة رأس مال كبير تسهل للمرء طرق أبواب
التجارة وإن كان ماله قلا . وتقرب إليه جيوب الناس وخزائهم وإن لم يكن
مليا . فلا جرم حذرنا الرسول صلى الله عليه وسلم مما يزعج الثقة بالمرء من
نفوس الناس وهو الماطلة . ولقد عرف علماء الأخلاق العدل بأنه إعطاء
كل ذي حق حقه . ولما كانت ماطلة الغنى القادر على الدفع وتأخره في
أداء الحقوق منعا للحق عن صاحبه عدها الرسول صلى الله عليه وسلم ظلما
فالماطل ظلم غيره بتأخير حقه بدون عذر . بل ظلم نفسه إذ حرّمها الثقة .
وعرضها للظن والطلب في الحياة الدنيا . ولعقوبة الله في الحياة الأخرى .
فمن كان مدينا في تجارة . أو في متاع اشتراه . أو كان قبله حقوق
لوعيته أو لمن تحت يده . إن كان ملكا أو أميراً . أو رئيساً أو وزيراً .
أو كان عليه ثقة لزوجته . أو والده أو ولده . أو قريبه أو عبده . أو كان
عليه زكاة أو ضريبة مشروعة . وحل موعد الدفع وتلكأ والمال في جيبيه .
أو تحت يده . كان ظلما . بل قال بعض الفقهاء . لو أمكنه الاكتساب لسداد
الدين فزكه كان ظلما فاسقا . فالواجب على المستطيع بأي طريق كان أداء الحق
من حله أجله . ولو لم يطلأ به أهله . بل لو أمكنه الدفع قبل الموعد بادر إليه
تبرئة لدمته . ورحمة لنفسه من دل الدين وهمه . وربما عسر عليه غدا ما تيسر له
الساعة . والمال غادورائح . أما إن كان عاجزا عن الأداء فليس بظالم . بل
لا بد مما طلا . والواجب على الدائن في هذه الحال . إن كان له دين . وفي قلبه
رحمة . أحد أمرين : إما مهلة وإما صدقة . وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى

ميسرة ، وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون .

وإذا قلنا : إن الإضافة في مطل الغنى على معنى مطلق الغنى بمعنى العبارة أنه يجب وفاة الدين ولو كان مستحقه غنيا . فلا تتخذ من غناه ذريعة لمأطلته ، وإذا كان تأخير ديون الأغنياء ظلما لفقراء من باب أولى .

ولقد أمر الرسول صلى الله عليه وسلم الدائن إذا أسأله الدين على غنى ملىء ، موسر قادر — أن يقبل هذه الإحالة ، وأن يتبع الذي أحيل عليه بالمطالبة حتى يستوفي حقه ، وإنما أمره بالاتباع إذا أتبع تنجية للدين من الظلم أو الإشراف عليه بالمأطلة ، وتعجيلا لاستيلاء حقه بلا مساوغة ، ولقد قال أكثر الخنابلة وأبو ثور وابن جرير وأهل الظاهر . إنه يجب على الدائن قبول الإحالة على الملىء عملا بهذا الأمر ، وقال الجمهور : إن الأمر هنا للاستجابة وأى مانع يمنع أيها المسلم الرحيم من أن تلزم نفسك القبول ، وفي ذلك خيلك وخير أخيك ؟ إنه لا مانع إلا المنعكة والمشاكة . وليست من أخلاق المؤمنين .

وقد استدل بهذا الحديث على اعتبار رضا المحيل والمحال دون المحال عليه لعدم التعرض لذكره ، وبذلك قال جمهور الفقهاء ، وعن الحنفية والاصطخري من الشافعية اشتراط رضا أيضا .

وكذلك استدل به على أن المصير لا يحبس ، ولا يطالب حتى يوسر لأنه لو جازت مؤاخذته لكان ذلك لظلمه والقرض أنه غير ظالم لصحبه ، وقيل : يحبس وقيل : يطالب وقد قدمنا لك حكم القرآن في ذلك ، أما المأطل فنسلك معه كل سبيل حتى يصل ذو الحق لحقه ، ولو كان بالإيداء له أو الحبس .

فأد الأمانات لأهلها ، ولا تكن ظلوما ، وأعمل على تحقيق الثقة بك ، وارحم الدين العاجز وأمهله أو تصدق عليه ، ولا ترفض ما ينفع غيره وينفعك ، أو ينفعه ولا يضرك ودع النزاع والخصام وأحل محلها الألفة والوئام (والله لا يضيع أجر المحسنين) .

الحديث ٢١

في واجب الرؤساء نحو مرءوسهم

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : **كُلُّكُمْ رَاعٍ ، وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ،** الإمام رَاعٍ ومسئول عن رعيته ، والرجل رَاعٍ في أهله وهو مسئول عن رعيته ، والمرأة رَاعِيَةٌ في بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها ، والخادم رَاعٍ في مال سيده ومسئول عن رعيته . قال : وَحَسِبْتُ أَنَّ قَدْ قَالَ : والرجل رَاعٍ في مال أبيه وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ، وَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ، رواه البخارى ومسلم والترمذى .

اللفظ : الراعى الحافظ المؤمن . وبعبارة أخرى من إليه تدبير الشيء . وسياسته وحفظه ورعايته مأخوذ من الرعى وهو الحفظ . والرعية كل ما يشمل حفظ الراعى ونظره . وحسبت ظننت .

الشرح : ما من إنسان إلا قد وكل إليه أمر يديره ويرعاه . فكلنا راع وكلنا مطالب بالاحسان فيما استرعيه ومسئول عنه أمام من لا تخفى عليه خافية ، فان قام بالواجب عليه لمن تحت يده كان أثر ذلك في الأمة عظيما . وحسابه عند الله يسيرا وثوابه جزيلا . وإن قصر في الرعاية . وخان الأمانة أضر بالأمة وعسر على نفسه الحساب . وأوجب لها المقت والعذاب . فان فر في الدنيا من يد الإدارة . أو النياية . أو برأه القضاء . أو لم يكن تقصيره داخلا في حدود

القوانين القائمة فان حساب الله آت ، وعقابه بالمرصاد . وكل امرئ بما كسب رهين .

فامام الناس من ملك أو أمير - راع كفيل . وحافظ أمين مسئول عن أهل مملكته أو إمارته . فعليه إقامة العدالة فيهم ؛ ورد الحقوق لأربابها . واحترام حرياتهم في دائرة الحق والأدب واستشارتهم في الأمور . والاستماع لنصائحهم والذود عن كرامتهم . والحرص على مصالحهم . والدفاع عن حقوقهم . وفتح الأبواب لمعايشهم . وتذليل السبل لتنمية ثروتهم . والضرب على أيدي المفسدين والتشكيل بالمجرمين الخائنين . والعمل على قطع الفساد في الارض . ومنع الجرائم منها - إلى غير ذلك مما ترقى به الأمة . وتسلم من الأضرار . وإن الامام مسئول أمام الله عن أمته وجماعته . يسأل عن كل فرد فيها . وعن كل عمل من أعمالها . يسأل عن ثروتها مورداً ومصرفاً . وعما عمل لمصلحتها وسلك لسعادتها بل يسأل عن حيوانها : ماذا صنع لراحته . وتخفيف مشقة . وبعبارة أوجز : بقدر ما في يده من الشؤون وما وكل إليه من الأمور يكون الحساب . وتكون المسؤولية . فلا يله ذو منصب بمنصبه عن القيام بواجبه . ولا يفتقر الرؤساء بمظاهر الرئاسة من الحيلة والكياسة . وإعداد العدة لحساب أحكم الحاكمين .

كذلك الزوج أو رب الأسرة راع في أسرته . ومؤتمن على من تحت ولايته فعليه التعليم لهم والتثقيف . والتزينة والتهديب . بنفسه أو بواسطة ماله حتى يكونوا كلة في الأخلاق . أئمة في الآداب . سواء في ذلك بنوه وبناته وإخوته وأخواته وزوجه وخدمه . وفي مقدمة التهديب تعليمهم فرائض الدين . وتأديبهم بأدب العلم الحكيم . وتأديبهم له من طريق عمله . أجري عليهم من كلمه . وعليه الأخذ بهم عن طرق الدنايا . والابتعاد عن مواطن الريب . ومباهات الفتن . وعليه أن يقدم لهم مسكناً مناسباً . وطعاماً وشراباً موافقاً . ولباساً في دائرة الأدب والحشمة وزينة لاندعو إلى الفتنة . كل ذلك في غير تقصير ولا إسراف . بل يسلك طريق

الاقتصاد ليندر لهم ما يكون عدة للشدائد . وسعة في المضايق . وتركه
تقيم ذل السائلة وتحفظ عليهم الكرامة . وليكن في بيته عينا راعية وأذنا
راعية . يتفقد الأمور ويصرى الصالح . ويقم العدل في رعايا هذه المملكة
الصغيرة . وليعلم أن الله سائله عن زوجه : هل عاشرها بالمعروف . وقام لها
بالحقوق ولم يخنها في غيبته ؟ وسائله عن ولده : ماذا صنع في نفسه . وما عمل
في ماله . وعن أقرانه الذين هم تحت كنفه : ماذا قدم لهم وكيف واسم
فليعد الجواب الحسن من عمله وخلقه . وكرم رعايته وحسن ولايته (يا أيها
الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة عليهم ملائكة
غلاظ شداد) .

وكذلك المرأة في بيت زوجها راعية . ومؤمنة موكلة وربة لمملكة .
رعيها البنات والبنون . والزوج الروم . والبيت وماوعى . والمال والخدم .
فلتكن للأولاد خير مربية . ولزوجها خادماً طائعة . وفي بيتها حكيمة مدبرة .
وعلى المال قائمة راعية حافظة له تنمية ولخدمها قدوة صالحة . ترشدهم إلى
الواجب . وتهديهم إلى الصالح . تهذب من أخلاقهم . وتقوم بإيجابهم .
تراقب سيرتهم وترعى نفوسهم ولا تهجر في زجرهم . وبعبارة أخرى : تريد
من المرأة بيتاً نظيفاً منظماً . وولداً صحيحاً مؤدباً ومالاً مرعياً . وطعاماً شهيئاً
وتمراً جنياً . وطاعة لزوج في معروف . وأدباً في منطلق وكالا في نفس .
ونظافة في بدن وزى . وفي ولد وخدم . فإن فعلت ذلك فنعمت الراحية .
ونعمت من ترعى . وإن المرأة لسئولة أمام الله عن هذه الرعية : أقامت
بواجبها أم قصرت في حقها فإن كان القيام فروح وريحان وجنة نعيم .
وإن كان التقصير فذل من حميم وتسلية جحيم فليثق الله نساؤنا ولا يكن
كل مهين الطعام والشراب . وزيارة الأحباب . والتفنن في الزينات . والمشغى
في الطرقات . أما البيت وتربيته . والولد وتقويمه . والزوج وشؤنه فلا
عناية ولا رعية . ذلك شين في الدين . الخطر فيه كبير . والوزر عظيم
والجباب عليه عسير .

كذلك الخادم راع في مال سيده ، وحافظ مؤتمن . فليعه كما يرعى ماله .
ينمي بما استطاع . ويحفظه من الضياع . يرحم حيوانه ويرأف به . ويتفقد صاحبه
وخيره . أليس من هذا المال يطعم ويشرب ويلبس ويسكن ؟ أليس منه يتخذ
الأجر ؟ فلم لا يكون فيه أمينا . وعلى تسميره حريصا . وإذا كان مكلفا برعاية المال
فما بالك برعاية الأهل والولد . فلا يخن سيده في ماله . أو ولده أو أهله . وليعلم
عنهم الدنس والدنايا . لينصح لسيده في كل ماله صلة به . والدين النصيحة . وليعلم
أن الله سائله عن رعيته .

كذلك الولد راع في مال أبيه يستثمره وينمي . ويحفظه ويرعاه . فلا يذره
تذيرا . ويبدده تبديدا . ولا يخونه فيه بالسرقه أو الاغتصاب . أو الكذب عليه
في الحساب . وهل مال أبيه إلا ماله ؟ فان رعاه فأنما يرعى لنفسه . ويدبر لمستقبله
ويسأل الله الأبناء عما صنعوا في مال الآباء . فليتقوا الله فيه . وليعملوا
ما يحمدون عليه .

وكلنا راع . وكلنا مسؤول عن رعيته . فالعمدة راع في بلده . ومسؤول عن
رعيته . والمأمور راع في مركزه . ومسؤول عن رعيته . والنائب أو الشيخ راع
في دائرته ومسؤول عن رعيته . ورئيس النواب أو الشيوخ راع في مجلسه ؛
ومسؤول عن رعيته . والناظر راع في مدرسته ومسؤول عن رعيته . والمدرس
راع في فصله . ومسؤول عن رعيته . وكل رئيس راع في مصالحته ومسؤول عن
رعيته . والصانع راع في صنعه . ومسؤول عن رعيته . والتاجر راع في تجارته
ومسؤول عن رعيته . والزارع راع في مزرعته ومسؤول عن رعيته .

فلحديث دعامة كبيرة في القيام بالواجبات والحقوق . والإحسان في الأعمال
والرعاية لما تحت اليد ؛ وإنه ليقرر مسؤولية كل فرد فيما وكل إليه من نفوس
وأموال ومصالح وأعمال .

الحديث ٢٢

في وجوه صلاة الجماعة

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
«وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ بِحَطْبٍ فَيُحَطَّبَ ، ثُمَّ أُمَرَ بِالصَّلَاةِ
فَيُؤْذَنَ لَهَا ، ثُمَّ أُمَرَ رَجُلًا فَيُؤَمُّ النَّاسَ ، ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى رِجَالٍ فَأُحْرَقَ
هَلَبِهِمْ يَوْمَهُمْ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُكُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَرَقًا سَمِينًا
أَوْ مَرَمَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ لَشَهِدَ الْعِشَاءَ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ .

اللفظ : الهم العزم أو مادونه . ويحطب يكسر . ويؤم الناس يصلي بهم إماما
وأخالف أخلف أو آتى من الخلف . أو ذهب إلى من تخاف . والتجريق المبالغة
في الحرق والعرق العظم إذا أخذ عنه معظم اللحم . وجمعه عراق . وهو جمع نادر .
ويقال : عرق العظم واعترقته وتمرقته إذا أخذت عنه اللحم بأسنانك . وقال
الأصمعي . العرق قطعة لحم . والمرامة ظلف الشاة وقيل ما بين ظلفيها من
اللحم . وتطلق المرامة على سهم صغير غير محدد يتعلم به الرمي وهو أبخس
السهام وأدناها .

الشرح : مما شرعه الإسلام أداء الصلوات جماعة في المساجد حكم بالغة .
ومزايا جمة . ذلك أن القيام بها تأليف بين المسلمين وجمع لقلوبهم في أكبر
عبادة . مهذبة للنفوس . مرقية للشعور . مذكرة بالواجب . معقنة الآمال
بالكبير المتعال . وفيها يقف الأمير بجانب الصغير . والغني بجانب الفقير .
فتساوي الرووس كما تساوت الأقدام في الصفوف . وإن ذلك تنفي مظاهر .

التعرف التي كثيراً ما فتنت الناس . وفيها يتعلمون من الإمام الدين بطريق عملي أو نظري بما يزودهم به من النصائح عقب الصلوات . وفيها معني الوحدة . والتحرين على الأعمال المشتركة . والتدريب على مواقف الحرب تحت إصره قائد واحد . وفي صلاة الجماعة أيضاً حركة بالسعي إلى المساجد . فيزول الكسل ويحلو العمل . وفيها سهولة إعلام الناس بالأمر العامة . والحوادث المهمة - إلى غير ذلك من مزاياها .

فلما كانت بهذه المثابة أكد الرسول صلى الله عليه وسلم طلبها . وحتم على الرجال حضورها .

فالرسول صلى الله عليه وسلم يقسم بمن نفسه بيده . وروحه بقدرته . يتصرف فيها كما يشاء - أنه قد هم وعزم . وقدر وصمم أن يأمر بعض الناس بإحضار حطب يحطم ويكسر ليسهل اشتعال النار فيه . ثم يأمر بالصلاة يؤذن بها المؤذن . ثم يتخير من بين الحاضرين رجلاً يؤم الناس في الصلاة نيابة عنه . ويتخلف هو إلى رجال في منازلهم قعدوا عن صلاة الجماعة . وتركوها بلا عذر . فيحرق عليهم بيوتهم بالحطب الذي حطب . فيذهب الحريق بنفوسهم وأموالهم عقاباً لهم على ترك هذه الشعيرة . ثم أعاد الرسول صلى الله عليه وسلم القسم تأكيداً وتثبيتاً . وقال : لو يعلم أحد هؤلاء المتخلفين أن في الذهاب إلى المسجد شيئاً أحقيراً من متاع هذه الحياة يأكله أو ينتفع به لحضر صلاة العشاء التي هي من أثقل الصلوات على ضغفاء النفوس لظلام الطريق . واقتراب موعد النوم . والميل فيه إلى الراحة من عناء الأعمال طوال النهار . وقد مثل الشيء الحقير بظلف الشاة - نعلها الطبعي - أو بعظم به بقايا لحم أو بلحمة . وبسهمين دقيقين حسنين . تعلم بهما الصبيان الرماية . وقيمتها ضئيلة . يعني بذلك الرسول أن هذا المتخلف لو وجد في الحضور إلى المساجد منفعة دنيوية يسيرة لمهول إليها ، فهو ضعيف الإيمان . غافل عن مزايا الجماعة . مؤثر لعرض هذه الحياة على ما عند الله .

والحديث كما تري فيه وعيد شديد لتارك صلاة الجماعة، وأنه هم يقتلهم،
وتحرق بيوتهم ولعله منته من التنفيذ أن غرضه مجرد التهديد، أو نساء
وصبيان يسكنون بيوتهم لا ذنب لهم ولا جريرة.

ومن أجل هذا الوعيد ذهب عطاء والأوزاعي، وأحمد وجماعة من
محدثي الشافعية. كأبي ثور، وابن خزيمة، وابن المنذر. وابن حبان إلى
أن صلاة الجماعة فرض عين، بل بالغ داود بن علي وأتباعه من الظاهرية،
فاشترطوا الجماعة لصحة الصلاة بناء على أن ماوجب في العبادة كان شرطاً
فيها، وظاهر نص الشافعي أنها فرض كفاية إذا قام بها جماعة سقطت عن
الباقين، وعليه جمهور المتقدمين من أصحابه وكثير من الحنفية والمالكية،
والشهور عند الباقين أنها سنة مؤكدة. وأجابوا عن حديثنا بجملة أجوبة
لا تسلم من قدح، وأمثلها أن المراد بالصلاة الجمعة. واستدلوا لذلك بالتصريح
بها في رواية لسم، ولكن جاء التصريح بالعشاء في روايات كثيرة صحيحة،
ومن الأجوبة الأحاديث المفضلة لصلاة الجماعة على صلاة الفرد كحديث
« صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة — وفي رواية
بخمسة وعشرين — رواه البخاري عن أبي هريرة. فقالوا: إن الأفضلية
تقتضي الاشتراك في أصل الفضل، ومن لازم ذلك الجواز.

والحديث يدل على جواز أخذ مقر في الجرائم على غرة لأنه صلى الله عليه
وسلم هم بذلك في الوقت الذي عهد منه فيه الاشتغال بصلاة الجماعة، فأراد أن
يقضهم في الوقت الذي يحققون أنه لا يطرقهم فيه أحد.

ويدل أيضاً على تقديم الوعيد والتهديد على العقوبة، وسر ذلك أن المقدسة
إذا ارتفعت بالأهون من الزجر اكتفى به عن الأغلظ من العقوبة.

فاحرص أخى على صلاة الجماعة، ولا تدعها إلا لعذر قوي، ولا يشغلك
عنها لعبة، أو أكلة، ولا تتساهل في حق الله كما لا تنقص في حق نفسك، وكن

ليبت الله معمرًا . ولمصلحة إخوانك راعياً . كما راعي رسول الله ﷺ مصلحة صحبه وحملهم على القيام بالواجب . ولو ناداك عظيم لبيت نداه . وهزلت نحوه لتنفيذ إشاراته . فأنه يناديك : حي على الصلاة : حي على الفلاح ويثني لك النداء فلا تجيب نداه ؟ ألا تهزل إلى الجماعة ؟ ألا تعدو إلى التشرى بلقائه . والتلذذ بمناجاته في ذلك الجمع العظيم . من أولي النفوس الطاهرة ؟ أكبر ظني أنك مجيب . وكيف ؟ وأنت الفطن اليب .

الحديث ٢٣

في معاونة الإخوان في الدين

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ ، لَا يُظْلِمُهُ ، وَلَا يُسْلِيهِ ، وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ ، وَمَنْ فَرَّجَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ ؛ وَمُسْلِمٌ ، وَأَبُو دَاوُدَ ، وَالنَّسَائِيُّ ، وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ : حَسَنٌ صَحِيحٌ .

اللغة : يقال : أسلم فلان فلانا إذا ألقاه إلى الملكة . ولم يحمه من عدوه . وهو عام في كل من أسلمته إلى شيء لكن غلب على الإلقاء في الملكة . والكربة الغم الذي يأخذ بالنفس . وتفرجها كفاها وإزالتها .

الشرح : المراد بأخوة المسلم للمسلم توثق العلاقة بينهم كتوثقها بين إخوة النسب توثقا يترتب عليه المحبة والمودة . والمواساة والتصيرة . وجلب كل خير

ودفع كل ضرر، ومن مقتضى الأخوة أنه لا يظلمه ولا يسلمه، وظلمه انتقاص حقه في نفسه أو ماله أو عرضه، طيباً أو فاسقاً، فالظلم باطلاته مجرم، وقد نهى عنه القرآن في مواضع كثيرة، وفيه يقول الرسول صلى الله عليه وسلم، الظلم ظلمات يوم القيامة - رواه الشيخان - وإسلامه خذلانه وتركه لعدوه يتشكل به، أو يقضى عليه، وإذا كان الإنسان يحرم أعضائه مما يضرها فليحرم أخاه المسلم الذي اعتبره الشارع كعضو منه فلينصره ظالماً أو مظلوماً، ونصره ظالماً منعه من ظلمه، وقوله: ومن كان في حاجة أخيه الخ حث على السعي في مصالح الناس سواء كانت مصالح مالية، أو علمية، أو أدبية، وقد دلت هذه العبارة على أن الوقت الذي ينفقه الإنسان في قضاء مصالح لغيره لا يضيع عليه، بل القدير العليم الذي بيده خزائن السموات والأرض يسعى في قضاء حاجاته، فهو إن بذل للإنسان قليلاً نال به من الله خير كثيراً، فليستمن المرء على قضاء حاجته بقضاء حاجات الناس، وهذا المعنى يدخل في عموم قوله تعالى: ﴿إن تتصروا الله تنصروكم﴾ وكذلك ما بعده، وقوله «ومن فرج عن مسلم كربة» الخ، حض على السعي في دفع البلاء التي تحل بالمسلمين في الحياة الدنيا، فمن أصابته مسغبة بذلت له من ماله أو حثت الأغناء على معونته، ومن بلى بالعلة سعيته له في عمل، ومن حاق به ظلم ظالم رفعت عنه الظلم ما وجدت لذلك سبيلاً، ومن اتابه مرض داوئته، أو أحضرت له طبيباً، وعلى الجملة تسعى لإخوانك في إزالة النوائب أو تخفيفها، وقد ضمن الله لفاعل ذلك رفع الكرب عنه يوم القيامة، وكرب يوم القيامة شديدة لا تماثل كرب الدنيا، فليس لذمتها يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا معونة تقدمها في الدنيا لذوى الحاجة، وقوله ومن ستر مسلماً الخ حث على ستر زلات أخيه المسلم إذا طلع عليها، وظاهر هذا الإطلاق يشمل كل زلة صغيرة أو كبيرة مما يوجب الحسد كسرقه وزني وشرب خمر أولاً، فستر الجميع مطلوب، ولكن للعلماء في ذلك تفصيل فقالوا، إذا رأى الجرم أنناه ارتكابه الجريمة تقدم إليه منكر، ومنعه

منها ما استطاع ، فان تركه كان آثماً لأنه لم يقم بواجب النهى عن المنكر ، ويعتبر كساعده على الجريمة ، والله يقول ﴿ ولا تعاونوا على الإثم والعدوان ﴾ . وإن عرف الجريمة بعد ارتكابها فان كان مرتكبها من المعروفين بالإجرام وجب عليه تبليغ أولى الأمر « الإدارة أو النيابة » ما لم يخش من ذلك مفسدة راجحة لأن الستر في هذه الحال يدعوه إلى التماضى في الإجرام ، ويجزئ غيره من أهل الفساد على الطغيان ، وإن لم يعرف بالإجرام فالستر عليه مستحب ، وبجوزله تبليغ أولى الأمر ، ولا يكون بذلك آثماً ما لم يعرف أنه تاب وأقنع ، فان التبليغ يحرم عليه وقد قالوا : إن جرح الشهود والرواة والأمناء على الأوقاف والصدقات وغير ذلك من باب نصيحة المسلمين الواجبة على كل من أطلع عليها . ولا يعتبر ذلك من باب الغيبة ، ولا من قبيل هتك العورة ، ومدار البحث في هذا الموضوع أن النهى عن المنكر واجب قولاً تمكن شخصاً من ارتكاب جريمة أو إتمامها إن استطعنا ، وأن العورة أو السيفة إذا كان في الإخبار بها مصلحة للمسلمين أو دفع مضرة عنهم وجب التبليغ لمن يملك التأديب ، وإن كان في الإخبار مجرد الفضيحة ولا مصلحة من ورائه فينبغي الستر خصوصاً على الذين لم يعرفوا بالفساد . وتعلم أن هناك عيوباً خلقية ، مستورة عن عيون الناس ، ويؤلم الشخص أن تعرف عنه ، فالواجب على من اطلع عليها ألا يذيع أمرها فان الإذاعة إيذاء والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده .

وقد وعد الله سائر العورات بالستر عليه يوم القيامة ، فلا يفضحه على ربه وس الأُشهاد ، بل يتجاوز عن سيئاته بما قدم من حسناته ، ولو فسرنا ستر المسلم بسكوته لم نبعد ، ولكن الأول أظهر .

الحديث ٢٤

في نصر الظالم والمظلوم

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا تَنْصُرُ مَظْلُومًا ، فَكَيْفَ تَنْصُرُهُ ظَالِمًا ؟ فَقَالَ : تَأْخُذُ فَوْقَ يَدَيْهِ » رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ .

الشرح : الأخوة في الدين رابطة متينة ، وعلاقة وثيقة ، توجب على المرء السعي في خير أخيه ، من طريق المساعدة على الخير ، والمنع من الشر إن أرادته أو سلك طريقه (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ، فإن بخت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تنق) — ترجع — إلى أمر الله فإن طاعت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين ، إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واقفوا الله لعلكم ترحمون) .

ولقد أمرنا الرسول صلى الله عليه وسلم بنصر الأخ ظالماً أو مظلوماً ، فالمظلوم في حقه أو ماله تمنع عنه الظلم ، ويزرع الحيف ، بكل ما نستطيع من الوسائل ، فإن كان الكلام مجدياً في إرعاء الظالم عن ظلمه آثرناه ، وإن كان القضاء هو السبيل لاسترداد الحق المسلوب ساعدناه بالمال رسماً للقضايا وأجراً للحمامين ، ومكافأة للخيراء وإن كان لا يرتدع عن بغيه إلا بشكايته على صفائح الجرائد سفنا له القلم ، وسودنا له الصحائف ، وإن كان غشوماً لا تردعه إلا القوة سلكنا سبيلها ، والمضطرب يركب الصعاب ، والقصد أن تكون يدنا إلى يد المظلوم حتى يأخذ حقه ، ويبرد غضبه وتطمئن نفسه .

أما نصر الظالم فربما خلته مساعدته على ظلمه ؛ أو مجاراته في عدوانه كما كان العرب يصنعون في عهد الجاهلية .

إذا أنا لم أنصر أخى وهو ظالم على القوم لم أنصر أخى حين يظلم

وكما يصنع أولو العصبة والجاهلة . التها لكون في الخزية ؛ ينصرون شيعتهم بالحق وبالباطل ؛ وليس نصر الظالم ذلك ؛ بل تمتعه من الظلم ؛ فإن أراد استلاب مال أخذت يديه وإن أراد اغتصاب حق حلت بينه وبينه ؛ وإن أراد البطش برئىء ضربت على يده إن كانت يدك أقوى منها . وتراعى الحكمة في المنع لئلا ينقلب ظالماً لك ؛ وقد يكون شديد النكاية . وأنت ضعيف الرماية فإن كانت النسيجة رادعة سلك سيلها ؛ فإن لم تكن مجدية فاستعن عليه بمن هو أعلى منه . ممن يخشى بأسه ، أو يرهب سلطانه ، أو يرجو مصلحة عنده ، فلا يمكن في ذلك رادع فاستعمل معه القوة ما قدرت عليه حتى يعود إلى حظيرة الحق ، ويستقيم على النهج وإعما سعى الرسول ﷺ ذلك نصراً وإعانة مع معاكسة وعداوة لأن ظلمه إضرار بنفسه في حياته الحاضرة ، يعرضها للعقوبات القضائية ويشين سمعتها بين البرية ، ويدنسها بالعيش من الحرام واستمراء الحقوق ويعرضها لعقوبة الله في الحياة الآخرة ، بل في الحياة الدنيا (ولنديقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون) فمن أراد قتل نفس عدواناً وظلماً إذا أرخيت له العنان حتى ارتكب هذا الجرم الكبير عرض نفسه للقصاص ، واستلاب الحياة ، فأعقب ذكرى سيئة وتاريخاً أسود ؛ ورملاً زوجه ، ويتم ولده ، وأساء إلى أسرته ، وكان مثلاً سيئاً في الباقيين ، فإذا منعه من جرمه ، وضربت بسيفك على يده حفظت له الحياة ، وأبقيت على ذكره ، وأنجيت أهله وولده وحفظت الشرف على أسرته ؛ فكان ذلك نصراً مؤزراً ، بل كنت له الصديق في توب العدو والخيرص على خيه في لباس الراغب في شره

فيأيا المسلم لا تجعل للظلم بين المسلمين وجوداً ولا تزيهم ظالماً أو مظلوماً

بل اعمل على تمتع كل امرئ بحقوقه ، وطمأنته على شؤنه ، وآثر الحق والخير . وإن أغضبت الجهول ، فإنه لك بعد نعم الشكور . والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه .

الحديث ٢٥

في تعاون المؤمنين

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْمَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا ، مُنَّمُ شَبَكَةِ بَيْنَ أَضْيَاعِهِ » رواه البخاري ومسلم والترمذي .

البيت مكون من جدران اتصل بعضها ببعض . والجدار مكون من لبنات أو طوب أو حجارة . وللقطعة منها في الجدار من القوة والمتانة ما ليس لها خارجه إذ شئت إلى ما حولها بالشيد . وكان لها سند من جميع نواحيها . ولهذا يصعب تحريكها في جدارها . بل يصعب تكسيبها . أما خارج الجدار فليس لها متانة وقوة فكسر هاسهل . ونقلها أسهل . وكذلك الجدار إذا كان قائما وحده . وعمره قصير تزلزه حوامل الأتقال إذا مرت بجانبه . وتهزه العواصف الشديد . أو تطرحه أرضا فإذا اتصل بغيره من طرفيه حتى كانت من الجدار حجرة . وكان من الحجرات منزل أو عمارة يرسخ في مكانه وصلب في مقامه . ولا تؤثر فيه الحوادث إلا بقدره ، فالجدار وحده ضعيف . وبأمثاله قوي شديد . ذلك مثل المؤمن للمؤمن . فهو معه كالبنيان يشد بعضه بعضاً . فالؤمنون شأنهم التعاون والتناصر . والتظاهر والتكاتف على مصالحهم الخاصة والمصالح العامة وتعاونوا

على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان ﴿ أما الفرق والتخاذل فلا يعرفه الإيمان ، وليس من الدين في شيء أن كلن التعاون كأنث القوة للمسلمين ، والشوكة للموحدين ، يستخدمونها في التكنيل بعدومهم حتى يستردوا حقوقاً مفصوبة وأرضاً متقوصة ، أو يرهبون بها من يخدمهم جيشهم باستلاب ملكهم ، واستعمار بلادهم ، فلا يقدمون على ما عزموا ويبتوا وقدروا ، أو يستخرونها في الانتفاع بخيرات هذا الكون ، وتذليل عناصره ، بعمل الجمعيات ، وإنشاء الشركات ، وإقامة النقابات ، ويقدر ما بين المسلمين في أنحاء الأرض من حسن الصلات ، ووثيق العلاقات تكون قوتهم ، وثبات ملكهم ، وقيامه خالداً ، وإن كثرت الزلازل ، وتوات العواصف ، وأجمع الأعداء من أمرهم . وأجلبوا علينا بجيلهم ورجلهم ، وإن كانت الصخاذه والتدابير والتقاطع وتبديد عرا الإخاء ، وانصراف كل إلى نفسه وهواه وشهرته . كان الضعف والاعطاط ، والنقل واخثور فصيحة من عدونا ، وإبراق وإرصاد ، يزلزل ملكنا ، وتذهب بمجدنا ، ويجعلنا أذلاء في ديارنا ، بل ضعفاء في ديننا . فلا دنيا حصلنا ولادينا أقمنا ، ولا ثوابا آجلا ضمننا نغمرنا الدنيا والأخرة ؛ وذلك هو الخسران المبين ؛ والذئب إنما يأكل من الفم القاصية التي تركت جماعتها واستقلت عن فصيلتها ؛ ولقد مثل الرسول صلى الله عليه وسلم اتحاد المسلمين ومعونة بعضهم لبعض بالتشبيك بين أصابعه . وإدخال بعضها في خلال بعض ؛ ولا شك أن ذلك يزيد في متانة كل إصبع ويعطى كل يد قوة إلى قوتها ؛ كذلك المسلمون إذا تضامت أيديهم ؛ وتظاهرت قوام ؛ وتحابت نفوسهم ؛ وتساندت أعينهم ؛ زادوا قوة ؛ وخلقوا لهم عزة فدانت الأمم لسلطانهم وبخضعت لأمرهم ﴿ والله العزة والرسول للمؤمنين ﴾

فيا أيها المسلمون ذلكم رسولكم ، وأستونكم وإمامكم ؛ يرشدكم إلى سلاح ماض وجيش غلاب ؛ وعدة عتيقة . تنفعكم في البأساء والضراء وتدفع عنكم الأعداء وتزيل عنكم الاستعباد . وترد إليكم العزة للماضية . والكرامة الراحلة . وتيونكم

المكانة العالية ذلك هو سلاح الائتلاف ، والاتحاد والوفاق . سلاح ضم اليد إلى اليد . ومعونة الأخ للأخ . وترك النزاع جانبا . والعداء ظهريا . فاستمعوا لإرشاده . واعملوا بنصحه فإنه من يطع الرسول أطاع الله . ومن يعصه عصاه . واذكروا قوله تعالى ﴿ واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا . واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء . فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا ﴾ وقوله ﴿ ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم . واصبروا إن الله مع الصابرين ﴾ .

الحديث ٢٦

في دعوة المظلوم

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَمَثَ مَعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ ، فَقَالَ أَتَيْ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ ، فَإِنَّهَا لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ . رواه البخاري ومسلم .

اللفظ : الاتقاء الجذر . وأصله اتخاذ الوفاة بما يضر . والحجاب الحاجز المانع حسيا أو معنويا . وهو في الأصل مصدر حجبه يحجبه حجبا وحجابا إذا منعه وسره .

الشرح : هذا الحديث قطعة من وصية وصيها رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن سنة عشر قاضيا عليها . أو إليها قال له . « إنك ستأتي قوما أهل كتاب فإذا جئتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، فإن هم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة . فإن هم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله فرض

عليهم صدقة ، تؤخذ من أغنيائهم ، فترد على فقرائهم فإن لم أطاعوا لك بذلك فأياك وكرائم أموالهم . نفاسها . واتفق دعوة المظلوم ١٠٠٠ الخ

دعوة المظلوم على ظالمه دعوة حققة ، وإنها لا تنصير من ظلمه ﴿ ولما انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل ﴾ وهي دعوة حارة سخنت من نار الغضب صادرة من أعمال النفس ، فكانت في السماء متصعدة ، شأن الهواء إذا سخن بعيدة المدى ، شأن القنبلة إذا أطلقت من مدفع بعيد النور ، لما تزال تشق أجواز الفضاء لا يحجبها حاجب ولا يردها صاد حتى تصل إلى السماء ، فتخترق طبقاتها ، وتنفذ من بنائها ، فيقبلها ربها بردا وسلاما لمن دعا ، ونارا وجعيا لمن ظلمه ، وكانت الرسول صلى الله عليه وسلم استنبط هذا المعنى من قوله تعالى ﴿ لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم ﴾ وكان الله سميعا عليا ﴿ فالدعوة مشروعة بقوله ﴿ إلا من ظلم ﴾ ومقبولة مسموعة بصقيب الاستثناء بقوله ﴿ وكان الله سميعا عليا ﴾ وقد جاء في حديث رواه أحمد بسند حسن : قبول دعوة المظلوم وإن كان فاجرا وأن تجوره على نفسه ، لا يقف دون دعوته . وجاء في الحديث الصحيح أن إجابة الدعاء على ثلاث مراتب إما أن يجاب الداعي إلى ما يطلب ، وأما أن يدخر له أفضل منه ، وإما أن يدفع عنه من السوء مثله ، فلا تعجب إذا لم تجب إلى عين ما طلبت وقد ظلمت ، فإن الله عليم حكيم قد تقتضى حكمته عدم الإجابة إلى ما سألت (والله يعلم وأتمم لا تعلمون)

وقد حذر الرسول ﷺ واليه وعامله ، وبعيته وقاضيه من دعوة المظلوم ، وأمره أن يتخذ من دونها وقاية ، وما اتقاها إلا تجنب أسبابها ، فلا يظلم أحدا ممن تحت ولايته في نفسه بإذاء ، أو في ماله بانتقاص كأن يأخذ في الزكاة كرائم أمواله ، ونجائب خيوانه ، ودون الوسط من ذلك ، فيوغر صدره ويسن لسانه ، ويمت بدعوة المظلوم من قلبه ، ولا يجاني في عمله الأغنياء ، ويعرض عن الفقراء ، ولا ينفو عن ظالم لمكانة أو واجهة ، ولا يقبل رشوة أو شفاعة في

باطل ، وإن كان قاضيا تجنب الحاباة ووزع المساواة ، وأخذ للضعيف من القوى وتحرى الحق في قضائه ، والعدل في أحكامه . إلى غير ذلك من آداب الولاية والقضاة ، فليكن قاضى الجنة ، والإمام العادل الذى يظله الله فى يوم لا ظل إلا ظله .

فيا أيها القضاة والولاة ، ويا أيها الحكماء والرعاة ، خولكم الله رعية وجعل تحت أيديكم حقوقا وأمانات ، فأتقوا الله فيها ؛ وأدوا الأمانات لأهلها ؛ ولا تنقصوا أحدا حقه ؛ ولا تبخسوا عاملا عمله ؛ ولا تسلبوا عبدا ماله ﴿ إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ؛ وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل إن الله نعما يعظكم به إن الله كان سميعا بصيرا ﴾ وأعلموا أن من ظلمتم أو خذلتم فالله ناصر ومعينه ؛ وولي وكفيله ؛ وإنه لتقبل دعوته . ومستمع شكايته ؛ ومتنقم ممن ظلمه ؛ وأخذله منه حقه ؛ فأتقوا الديان ؛ واحذروا النكال ﴿ ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون ﴾

الحديث ٢٧

فى اغتصاب الاراضى

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ ظَلَمَ قِدْرَ شَبِيرٍ مِنَ الْأَرْضِ طَوَّقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ » رواه البخارى ومسلم .

اللفظ : القيد - بكسر القاف - القدر كالقادر والقيس والقاس ؛ فكلها بمعنى واحد ؛ والتطويق وضع الطوق فى العنق ؛ ويقال للتكليف والإلزام .

الشرح : هذا الحديث روى عن عبد الله بن عمر أيضا بلفظ : من أخذ

شيئا من الأرض بغير حقه خسف به يوم القيامة إلى سبع أرضين ، وكذلك روى عن سعيد بن زيد في قصة حكاها مسلم : قال سعيد : إن أروى خاصمته في بعض داره ، فقال : دعوها وإياها فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من أخذ شبرا من الأرض بغير حقه طوقه من سبع أرضين يوم القيامة اللهم إن كانت كاذبة فأعم بصرها ، واجعل قبرها في دارها ، قال : فرأيتها عمياء تلمس الجدر تقول : أصابتي دعوة سعيد بن زيد ، فبينما هي تمشي في الدار مرّت على برّ في الدار ، فوقعت فيها ، فكانت قبرها .

الظلم حرام قليله وكثيره ، وسرقة الأرض وغصبها باب من أبواب الظلم ، شبرا كان المأخوذ أو ذراعا ، قصبة كان أو فدانا ، ملكا للأفراد أو من المنافع العامة لما رواه أبو يعلى بإسناد عن الحكم بن الحارث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من أخذ من طريق المسلمين شبرا جاء يوم القيامة يحمله من سبع أرضين ، فالذين يأكلون من الطرق الخاصة أو العامة في المبانى أو المزارع أو يأخذون من جسور السكك الحديدية أو من شواطئ الأنهار والترع كل أولئك ظلمة غصيبة ، وكذلك الذين يغيرون معالم الضياع أو أراضى البناء ، ويزحزون حدودها عن أماكنها ليضموها إلى ملكهم من أملاك غيرهم وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن من ظلم مقدار شبر من الأرض طوقه من سبع أرضين ، أى ألزم إثم ذلك ، ولم يكن له مفر من عقابه فليس معنى التطويق أن يجعل ذلك طوقا يوم القيامة يحيط بعنقه ، أو أن يكلف نقل تراب ذلك الشبر من سبع أرضين تعذيباً له فإن ذلك مر في ذوق اللغة في هذا الموطن وأشباهه ، وإنما الغرض لزوم الإنم له لزوم الطوق ، وأخذ العذاب الشديد بخنقه ، وليس العقاب على سطح مأخذه ليزرع فيه أو يبني عليه فقط ، بل العقاب على ما اغتصبه باللغة في جوف الأرض وطبقاتها أقصاها ، وهذا يفيد أن السفلى تابع للسطح كأن العلو تابع له ، ولذلك استنبط الفقهاء من هذا الحديث أن من ملك ظاهر الأرض

ملك باطنها بما فيه من حجارة ثابتة ، وأبنية ومعادن . وعيون ومناج . وغير ذلك وله أن ينزل بالحفر ماشاء ما لم يضرب بجبراته . فانه لا ضرر في هذا الدين ولا ضرار . وله أن يمنع من يريد حفر بئر أو سرداب تحت أرضه ليسلكه أو ليسير فيه عربات أو قطارات . وكذلك له منع الأنابيب وأسلاك البرق والكهرباء أن تمتد تحت ملكه . والمراد بالأرضين هنا طبقات الأرض السبع التي نبه إليها القرآن ﴿ الله الذي خلق سبع سموات . ومن الأرض مثلهن ﴾ . ولعلم القارئ أن الاعتداء على الحدود كثيرا ما سبب مشاكل خطيرة . وقضايا عدة . بل كثيرا ما أربقت فيه دماء . وأنفقت في سبيله خزائن الأموال . فلو أن الناس عملوا بهذا الحديث ووقف كل عند حده . ما وقعنا في هذه البلايا . بل لأرحنا الحكومة . وخففتنا عن مصلحة المساحة ولم تتقل عبء المالية بما تنفقه من مئات الآلاف في سبيل إقامة الأعلام الحديدية . بل كنا نقتصد ذلك من هذا الباب . لينفق في أبواب أخرى كتنعيم الطرق . وشق الترع . وإقامة السدود والقناطر . وغير ذلك مما يساعد على تنمية الثروة . ويخفف عن الفلاح عبءه .

وبعد : فإن الظلم ظلمات يوم القيامة . وفي الدنيا نزع وعداوة . ومثقلة وخسارة والطمع غبه الندم ، فلا تدنس نفسك الطاهرة برجسه . ولا تقصد أرضك بشبهه ففتنابها الأمراض الزراعية ؛ ويرسل الله عليها من جنوده الخفية . فاذا بالثمر قليل وإذا بالقليل ذاهب البركة . وقليل في عفة . خير من كثير في نهمة .

الحديث ٢٨

في أن القضاء لا يحل حراما ولا يحرم حلالا

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنََّّهُ سَمِعَ خُصُومَةَ بَيْنَاب

حُجِرَتْهُ. خَرَجَ إِلَيْهِمْ، فَقَالَ: إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ، وَإِنَّهُ بِأَيْمِنِي الْخَصْمُ، فَلَعَلَّ
بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ أَبْلَغَ مِنْ بَعْضٍ، فَأَحْسَبُ أَنَّهُ صَادِقٌ، فَأَقْضِي لَهُ بِذَلِكَ،
فَنَ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ مُسْلِمٍ فَأَتَمَّاهِي قِطْعَةً مِنَ النَّارِ، فَلْيَأْخُذْهَا أَوْ لِيَتْرُكْهَا
. رواه البخاري ومسلم وأبو داود .

اللقمة : الخصومة : المنازعة والمجادلة ، وفي بعض الروايات جلبة خصام ،
والجلبة اختلاط الأصوات ، والبشر : الخلق يقال للجماعة والواحد ، والخصم
المنازع وهو في الأصل اسم مصدر يستوي فيه الواحد والثني والجمع ،
والذكر والمؤنث ويجوز تثنيتها وجمعه ، وأبلغ أكثر بلاغة . وللمتقدمين في
بيان البلاغة عبارات غثيفة . فقيل : هي أن يبلغ المرء بعبارة لسانه كنه ما في
قلبه . وقيل : إيصال المعنى إلى الغير بأحسن لفظ . وقيل : قليل لا يهيم وكثير
لا يسأل . وقيل : إجمال اللفظ واتساع المعنى وقيل : حسن الإيجاز مع إصابة
المعنى . وقيل الإيجاز من غير عجز والإطناب من غير خطأ . وقيل النطق في
موضعه . والسكوت في موضعه وقيل غير ذلك وأنسب المعاني بعدئنا
أولها . أمالئنا آخرون فرفعوها بأنها مطابقة الكلام لمقتضى الحال مع فصاحته
وأحسب : أعلن . هذا وقد جاء في رواية للشيخين : ولعل بعضكم أن يكون
الحن بحجته من بعض . أي أعرف بالحجة وأفطن لها من غيره . وأصل
الحن الميل عن جهة الاستقامة يقال : حن فلان في كلامه إذا مال عن صحيح
المنطق . وجاء في رواية لأبي داود زيادة : فيكي الرجلان وقال كل منهما
حقي لك . فقال لما النبي صلى الله عليه وسلم أما إذا فعلتا فأقتما . وتوخيا
الحن . ثم استهما ثم تحاللا .

الشرح : كان لأزواج الرسول صلى الله عليه وسلم حجرات بجوار مسجده
المعروف . ومن بينها حجرة أم سلمة . فبينما النبي صلى الله عليه وسلم في حجرتها
إذ سمع بيابها نراعا ومعاورة . وخصاما ومجادلة . ارتفعت فيها الأصوات .
(٥ - الأدب النبوي)

واختلط بعضها ببعض ، وكان ذلك على إرث قديم كما صرح بذلك في رواية ، فخرج إلى الخوصوم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدم لهم هذه العظة البالغة ، قبل أن يقضى في الشجار ، ويفصل في النزاع ، فقال لهم إنما أنا بشر مثلكم ، امتثالا لأمر ربّه ﴿ قل سيحان ربّي هل كنت إلّا بشرا رسولا ﴾ فلا علم لي بالغيّب ولا يبواطن الأمور كما يزعم الجاهلون إلّا ما يوحى إلي . ربّي من آى القرآن وأمر التشريع ، وأما الوقوف على دخائل النفوس وخفايا الأمور فإننا وسائر الناس فيه سواء فلنا مظاهر وإلي الله باطن ، فإذا حضر مجلسي الخوصوم لأفصل بينهم في نزاع قائم فرمّا كان بعضهم أشدّ بيانا من بعض ، وأقوى تأثيرا ، وأقوم قبلا ، وأقدر على صوغ الحجج . وتوضيح المشتبه . وإجلاء الغامض . لدرابة لسان وقوة بيان . وطول صرمان ، وحدة ذهن ، وسرعة بديهة والآخرون في ذلك ، فلا يحسن البيان . والغصام . والحوار والسفاح . وقد يكون الحق في جانبه والصدق في قوله . ولكن عيبه وضعفه ستر معالم حقه . وبيان الأول وبلاغته جلي دعواه ، وألبسها ثوب الحقيقة . وقد تكون دعوي باطلة ، وقضية مزورة ، فيغلب على ظني ، ويقع في نفسي صدق من علبانه وقوى حجاجه ، وهو في الباطن كاذب ، فأقضى له بما ادعى ، فن قضيت له بحق أخيه في الإنسانية مسلما أو ذميا ، معاهدا أو حريبا — فذكر المسلم من باب التهييج لالتزام الحق فإنما أقضى له بقطعة من نار إذ كان في الواقع حق غيره لاحقه ، فهو معذبه لا محالة ، فإن رآه الآن مالا وتنعمأ فسيراه في الآخرة نارا أولهبا ، فإن شاء فليأخذ ما حكمت له به ، وإن شاء فليتركه ، فإن أخذ فالنار موعده ، وإن ترك ففعل الله مسامحة فالأمر هنا للتهديد مثله في قوله تعالى ﴿ وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ﴾ .

والحديث كما ترى أصل كبير في المحاماة والقضاء ، وتبين لك منهم من أحكامه :

(١) المحاماة عن الباطل إثم كبير . وفي ذلك يقول القرآن ﴿ ولا تجادل عن

الذين يختانون أنفسهم إن الله لا يحب من كان خواناً أثياً . . . ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلاً ؟ فان انضم إلى ذلك استخدام القوة الخطائية ، والمواهب النفسية في إظهار الحق في معرض الباطل . ورسم الباطل في مظهر الحق كان الالتم أشد . والجرم أكبر . أما أن تستخدم البلاغة . وقوة العارضة في نصره الحق وإزهاق الباطل ، في عبارة سياجها الأدب . منزهة عن التشهير بالنقص والتم للعرض فذلك مالا حرج عليك فيه . بل لك من الله أجر الدفاع ، وثواب الإقناع . وإذا كان قضاء الحاكم بالباطل لا يحل حراماً ، ولا يحرم حللاً فبأي وجه يستحل المحامون أجر الدفاع عن الباطل إذا وقفوا على الحقيقة قبل التوكيل أو في أثناء المرافعة . ليعلموا أن الحياة الدنيا متاع ، وأن ما عند الله خير وأبقى ، وأنه لا يبقى على الحرام ملك ، ولا يضيع عند الله حريص على حق .

(٢) من ادعى حقاً أمام القاضي ، وعجز عن إثباته ، وطلب يمين المدعى عليه خلف ، فبرأه القاضي ، وهو في الحقيقة مدين - لم يبرأ عند الله ولم يحل له بذلك حق أخيه . فلو تمكن المدعى من إثبات دعواه بعد وجب على القاضي الاستماع ليمينته . ونقض الحكم الأول ، فإن الحق قديم والرجوع إلى الحق خير من التماضي في الباطل ، وكذلك لو ادعى إنسان على آخر مالا ، أو ادعى زوجية امرأة لم ترض به زوجها ، أو ادعى على رجل تطبيقه لزوجه ؛ وأثم البينة على ذلك ، وكانت في الظاهر بينة عادلة ، لحكم بها القاضي ، وهي في الواقع كاذبة مزورة ؛ لم يحل له المال ؛ ولم يكن له حقوق الأزواج ؛ ولم تحرم المدعي طلاقها على زوجها بل المدعي مؤاخذ بعله ومعاقب على كذبه ، ولا يرفع عنه حكم القاضي الذي أداه إليه اجتهاده .

(٣) يدل الحديث على أن الرسول صلى الله عليه وسلم قد يخالف قضاؤه الواقع ، وليس ذلك بمناف للمقام النبوة ؛ ومبدأ المعصمة . فإن ذلك في المبادئ

التشريعية ، والأحكام الدينية ، التي هي قانون عام للناس يرجعون إليه في كل العصور ، فهذه لا يخطئ فيها ، وإن أخطأ - بأبي هو وأمي - على رأي من يرى له الاجتهاد في سن الأحكام الشرعية تزل عليه وحى الله بالصواب ، إذ هو أسوة للناس وقدوة ، فلا يقر على الأخطاء ، وإن كانت من غير قصد ، أما الأحكام القضائية فقد يكون فيها الخطأ ، لافي مبادئها ، ولكن في طرقها فقد يحكم بينة يراها عادلة والواقع أنها فاسقة ، وقد يحكم بيمين خالها صادقة وهي غموس كاذبة وقد يحسن أحد الخصمين الدفاع والبيان ، فيحسب الحق في جانبه ، فيحكم له والحق لصالحه ، فثل هذا القضاء يجوز من الرسول صلى الله عليه وسلم كما يجوز من غيره ، والقضاء ينفذ فيه ظاهراً لا باطناً فلا يحرم حللاً ، ولا يحل حراماً ، فإن كان القضاء طبق الواقع نفذ ظاهراً وباطناً .

فيا أيها المسلم لا تسلك إلى الباطل الحيل ، ولا تأكل الإثم وإن قضيت به لك الحاكم ، أو عجز صاحب الحق عن رفع دعواه لفقده الرسوم ، أو لأنه يخشى بأسك وسلطانك ، أو لأنه تعوزه البينة والدليل ، واجعل لعالمك قيمة فأعمل به وإن خالته القضاء ، واعلم أن الله رقيب عليك ، يعلم سررك وجهرك ، وباطلك وحقك ، وهو أولى بالخشية ، وأجدر بالرعاية ، وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه .

وأما أنت أيها القاضي فليكن لك في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة ، فإذا تقدم إليك الخصوم ، وقد جدد بينهم النزاع فتقدم إليهم بالموعظة الحسنة . والمقالة المؤثرة ، عسى أن يرجعوا عن خصامهم ، ويعترفوا بالحق فيعودوا من مجلسك إخواناً متصافين ، ولنصحك شاكرين .

الحديث ٢٩

في حقوق الطريق

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
 « يَا بُنَيَّ وَالْجُلُوسَ عَلَى الطَّرِيقَاتِ - فِرَاوِيَةِ الطَّرِيقَاتِ - فَقَالُوا : مَا لَنَا بُدٌّ
 لِمَا هِيَ جَائِلِسُنَا نَتَحَدَّثُ فِيهَا . قَالَ : فَإِذَا أُيْتِمَ إِلَّا الْمَجَالِسَ فَأَقْطَعُوا
 الطَّرِيقَ حَقًّا . قَالُوا : وَمَا حَقُّ الطَّرِيقِ ؟ قَالَ : غَضُّ الْبَصَرِ ، وَكَفُّ
 الْأَذَى ، وَرَدُّ السَّلَامِ ؛ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ ، وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ ، رَوَاهُ
 الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ .

اللفظ : إياكم كلمة تستعمل للتحذير . والطرق جمع طرق . وهذه واحدها -
 طريق . فالطرق جمع الجمع . واليد : المناص والمهرب والموض . والإيابه
 الامتناع والغض التقصان من الطرف والصوت وما في الإناه يقال : غَضُ
 وَأَغْضُ . والكف المنع . هذا وقد جاء في روايات أخرى . حسن الكلام
 وهداية الضال . وتشيمت العاطس إذا حمد . وإغاثة الملهوف . وإعانة
 المظلوم والمساعدة على الحولة وذكر الله كثيراً فذلك سبب إلى جس .

الشرح : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم صحبه عن الجلوس على الطرق
 على المساطب أو الأرائك . أو الكراسي . أو على الأرض بجانب أخوات
 مفروشة وغير مفروشة . فقالوا للرسول صلى الله عليه وسلم : ما لنا بد منها . ولا
 غنى لنا عنها . لأنها مجتمعاتنا وأندبتنا . التي نتحدث فيها بشئوننا ونتذاكر في
 مصالحنا . في دنيانا وديننا . ونروح عن نفوسنا . ويسرى بعضنا عن بعض مما ألم

بنا ؛ فتركها يشق علينا ، وكانهم فهموا أن النهي للتنزيه ، ولا يراد به التحريم . لأنهم لم يسهلوا من الرسول صلى الله عليه وسلم تحريم نافع ، ولا إباحة ضار ، أو أن النهي لمعنى متصل بالمجالس ؛ لأنفسها وذاتها ؛ وقد يكون في إمكانهم مجانبة المعنى الذى من أجله كان النهي ولذلك راجعوا الرسول صلى الله عليه وسلم ذاكرين أنها مجالس محادثة ومذاكرة ؛ ومؤانسة ومجاملة ؛ فلم ينهون عنها ؟ ولو علموا أن النهي عزمة من العزمات ما راجعوه ولكانوا أول من يمثل ؛ كما عهدناهم في مواطن كثيرة ؛ ينفذون بمجرد الإشارة ؛ فما بالك بصرح العبارة ؛ ولقد أجابهم الرسول صلى الله عليه وسلم بما يدل على أن النهي ليس لذات المجالس وإنما هو من أجل حقوق الطريق التي يتعرض لها المجالس ؛ وقد بقصر فيها ؛ فيوه بأثمها ؛ فقال لهم : إذا أبيت إلا المجالس ؛ ورغبت عن غيرها إليها ؛ تجلسون فيها وتسامرون فأعطوا الطريق حقها . فسألوه عن حقها ؛ شأنهم في استبانة الغامض ؛ واستفصال المجهل ؛ فبين لهم حقوقها .

فأولها غض البصر ؛ فإن أرسلته لتعرف سائر ؛ أو تمتع بمنظر فائن ؛ من خضرة ناصرة ؛ ومياه جارية ؛ وسما صافية ؛ وصور متحركة — فلا ترسله إلى السيدات ، والفتيات المارات ؛ مشبعا بمرائيم الشهوة ؛ محلا لبواعث الفتنة فإن ذلك الذي حرم القرآن بقوله (قل للمؤمنين يفضوا من أبصارهم) وإذا كان النظر إليهم محرما لما بالك بمن يلفظ بالهتات ؛ ويقول المقطعات ويربي المصنات العاقلات ؟ إن وزره لكبير ؛ وإثمه عند الله عظيم ؛ وكما تحرم عليك النظرة السموعة للسائرات كذلك تحرم للاتى يطلان من خدورهن ويبرزن من فصحات دورهن لقضاء مصلحة ؛ وتروج نفس ضائعة ؛ كذلك لا ترسل البصر ساخراً بالناس ؛ أو حاسداً أو زارياً أو غاضبا ؛ بل كصف منه ؛ وأرسل منه ؛ فكفه عن الحرام ؛ وأرسله في الحلال .

وتأنيها كف الأذى ؛ فلا تؤذ سائرا بلسانك أو يدك ؛ فتشعته أو تسبه ؛

أو تنهال عليه ضرا باليد أو العصا من غير ما جرم اجتزمه ؛ ولا ذنب اقترفه ؛
ومن الإيذاء سلبه شيئا مما يحمله من غير أن تطيب به نفسه ؛ أو إراقة الماء في
طريقه حتى تزل به الأقدام ؛ أو وضع عقبات في الطريق يعثر فيها المشاة ؛ أو إلقاء
قاذورات ؛ أو أشواك تضر بالسابلة ؛ أو تضييقه الطريق بمجلسه أو قعوده حيث
يتأذي الجيران فيكشف نساءهم ، ويقيد عليهم حريتهم كل ذلك وأضرابه مما
يجب كفه ، والعمل على إبعاد المارة منه .

وإنها رد السلام ، فإن ذلك فريضة محكمة ، وسنة متبعة . وإنه رسول
الألفة وداعية المحبة ، ولا تسأم كثرة من المارين . فإن كلاً يتجسس به إليك
ويحييك ويكرمك ، أفلا تجيب التحية بمثلاً أو خير منها ؟ أفلا تود من
وأك ، وتكرم من كرمك ؟ ذلك خلق الكرم أفلا تكونه ؟

ورابها وخامسها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وإن ذلك لواجب
مقدس للمسلم على أخيه المسلم ؛ فإذا رأيت عربية ذات حمل ثقيل . ناه بجرها
البهم ، أو رأيت حيواناً حمل فوق طاقته فانه عن هذا المنكر . وحر السائق
بالتخفيف ، وإذا رأيت سائرين يتساбан أو يتقاتلان فرهما بالكف وإذا
رأيت شاباً يعاكس فتاة ويعترضها في طريقها فانصح له بالاستقامة ؛ فإن
أبى إلا بالنصح أو بالأخذ إلى القسم فافعل ما استطعت في غير تهور ولا
إضرار بك ؛ وإن رأيت من يبخس الكيل ، ويطفف الميزان فره بالعدل أو
سلمه إلى الشرطي ، وإن رأيت من يبعث بمحديقة الجار أو ببعض حاجاته خفي بينه
وبين اللعب ؛ وإن رأيت من يبيع طعاماً عفناً ؛ أو شراباً أسناً فاضرب على
يده . إلى غير ذلك مما يقتضيه المارة ويجتزمه الباعة .

أما سبع الروايات الأخرى فأولها حسن الكلام ؛ فإن سألك طارق في بعض
شئونه فأرهف له أذنك ؛ وأجبه بعبارة حشوها الأدب ، وأرشده بهودة
ولطف ؛ ولا تتلقه بالخشونة وتجاوبه بالقظة ، ولا ترفع من صوتك مع

جلسائك . ولا تهزأ . ولا تقل هجراً ولا غشاً . ولا تهوش على جيرانك .
 فتؤذيهم في بيوتهم . أو تقضمهم في مضاجعهم وثانيها هداية الضال فمن
 استهداك الطريق فأهده . ومن رأيت ضل المحجة فأقده على صراطها . وإن
 رأيت كفيفاً فخذ يده أو وصله إلى مقصده . وثالثها تسميت العاطس
 فإذا حمد مولاه فقل له : رحلك الله تدعوه بالرحمة والمغفرة . فتجلب من
 وده . وتزيد في أنسه . فتسميته الدعاء له وكل داع بخير فهو مشمت .
 ورابعها إغاثة الملهوف . وقد قدمنا القول فيه في الحديث العاشر . وخامسها
 إعانة المظلوم . فتأخذ يده حتي يصل إلى حقه وسادسها إعانة المحولة
 فإن رأيت جيوئناً زل بعمله . أو فرساً عثر في عدوه . أو عربة انقلبت .
 أو سيارة وقفت . أو فرغ منها الوقود فخذ بيد الكابي حتي يرجع سيرته
 الأولى . فإن زل إنسان حاملاً أو شاغراً فهو أولى بالمعونة . وسابعها ذكر
 الله كثيراً حتي يكون لك منه باعث على الخيرات . ومبغض في السيئات .
 وسرغب على القيام بحق الطرقات .

فذلك ثلثا عشرة خصلة هي حقوق الطريق التي يطالب بها كل جالس فيه .
 بل يطالب بها من أطل من شرفات منزله . ومن جلس في طنوفه . ومن
 جثم في متجره أو مصنعه بحيث يرى السابلة . والساكنون تجاهك في
 الطبقات العلوية أو السفلية أولى بمراعاة الأدب . وتجنب الضرر . وللجار
 من الحقوق أضعاف ما للسالك .

وقد استدل بالحديث من قال : إن ما نهي عنه الشارع سدا للذريعة ينحوز
 للمرء فعله إذا أمن شره . وجانب ضرره . وإن كان الأولى تركه ابتعاداً عن
 بواعث الفتنة . وثانياً عن المزلّة . وذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم نهى
 عن المجلس أو لاحماً للمادة فلما أبوا إلا المجلس بين لهم مواضع الخطر .
 فان تجنبوها فلا عليهم إن جلسوا . واستدل به على أن دفع المفاسد مقدم
 على جلب المصالح إذ نهى الرسول صلى الله عليه وسلم لتقاء للاخطار .

وإن كان في الجلوس شئ المنافع .

فيا أيها الأخ إن آنت في نفسك القيام بالواجبات ، فلا عليك أن تجلس في الطرقات على المقهى أو أمام المسكن ، أو دون المتجر ، تستشق الهواء وتستدق به الشمس ، أو ترثد غير ذلك من المصالح ، وإن خشيت عدوان نفسك عليك ، ومغالبتها لك . وطفان شهوتك على عقلك . وشيطانك على ملكك فدعها إلى داخل منزلك : أو إلى السير في الهواء الطلق . أو الجو الدافئ . تسلم من المعاطب وتفر بطيب الرغائب .

الحديث ٣٠

في إكرام المالك والخدم

عَنِ الْمَعْرُورِ بْنِ سُوَيْدٍ قَالَ : رَأَيْتُ أَبَا ذَرٍّ الْغِفَارِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ ، وَعَلَى غُلَامِهِ حُلَّةٌ ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ : إِنْ سَأَلْتَهُ رَجُلًا فَشَكَانِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَعْبَرْتَهُ بِأَمَةٍ ؟ إِنَّكَ امْرُؤٌ فَيْكَ جَاهِلِيَّةٌ . ثُمَّ قَالَ : إِنْ إِخْوَانُكُمْ خَوَّلُوكُمْ جَمْعَهُمْ أَقْبَى تَحْتَ أَيْدِيكُمْ ، فَنَ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطِيعْهُ مِمَّا بَأْ كُلُّ ، وَلْيَلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ ، وَلَا تَكْلِفُوهُمْ مَا يُغْلِبُهُمْ ؛ فَإِنْ كَلَفْتُمُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ فَأَعِينُوهُمْ .
رواه البخاري ومسلم .

اللفظ : الحلة الكسوة ولا تسمى بذلك إلا إذا كانت نوبين من جنس واحد وقد نقل بعض أهل اللغة أن الحلة لا تكون إلا نوبين جديدتين يحملهما

من طيها فأفاده أنها من الحل . والغلام الطار الشارب . وسابته وقع بيني وبينه .
سباب من السب وهو الشتم الوجيع . والتعير النسبة إلى العار وهو العيب .
وفي بعض الروايات : وكانت أمه أعجمية فنلت منها والأعجمي من لا يفصح باللسان
العربي أعجميا كان أو عربيا . وفي رواية : قلت له . يا ابن السوداء . والجاهلية
الحال التي كان عليها العرب قبل الإسلام وقد شرحناها قبل . والحول الخدم
سموا بذلك لأنهم يتخذون الأمور أي يتعمدون بها ويصاحبونها . ومنه الخولي
لن يقوم باصلاح البستان . ويقال إن الخول جمع خائل وهو الراعي . وقد
يطلق الخول على الواحد . والتكليف تحميل النفس ما فيه كلفة ومشقة .

الشرح : المعرور بن سويد لي أبا ذر بالبصرة - موضع بالبادية بينه وبين
المدينة ثلاث مراحل - وعليه حلة . وعلى خادمه مثله . فسأله . كيف يلبس
خادمه مثل ما يلبس . وذلك غير معهود . فأجابه ببيان السب . وأنه حصل بينه
وبين شخص سباب ومشاقة . وأنه عاينه بأموعابه بها وقال له . يا ابن الأعجمية
أو يا ابن السوداء . أو ماشا كل ذلك من الكلمات . فشكاه إلى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم أعيرته بأمه ؟ منكر عليه ذلك إذ الأم
لا دخل لها في الخصام ، ولا تزور أجرة وزر أخرى وقال له : إنك امرؤ فيك
جاهلية أي خصلة من خصالها التي قضى عليها الإسلام أن تعتدي في الخصام .
ف تجاوز الخصم إلى أبيه وأمه وماله من ذنب إليك ثم أوصاه هذه الوصية
القيمة التي رفعت من شأن الخدم إلى درجة المخدمين والسادة . فبين الرسول
صلى الله عليه وسلم أن الخدم والمالِك إخوان في الدين أو في الإنسانية . وكان
الظاهر أن يقول : خولكم إخوانكم . ولكن قدّم ما أصله التأخير اهتماما
بالأخوة . وأنه لا ينبغي أن تنسبها الخدمة . وهل الخدمة إلا إغاثة . فكيف
تجعلها سبب تحقير وإهانة ؟ إن الأخوة وحدها داعية التبجيل والإكرام .
فكيف إذا انضمت إليها الخدمة . والمعنونة والمساعدة ؟ كنت تحسب أنك

تطعم الخادم وتسقيه ، وتكسوه وتؤويه أو تنقده أجرا على خدمته ، فلا تنس أنه يقوم لك بأمور أنت مضطر إليها في حياتك ، وكثيرا ما تعجز عن معالجتها ، والقيام بها ، فهو يكل نقصك ، ويوفر عليك وقتك ، ويحقق غرضك ، وتصور الوقت الذي تفقد فيه الخادم كيف تحتل أمورك ، ويقف دولابك ، ويختل النظام وتتضرر الحاجات ؟ فالذي يكفيك شغوك ، ويحقق مصالحك جدير بموئتك ، خليك برعايتك ، فهو لاء الخدم الإخوان جعلهم الله تحت يدك ، ومكنتك منهم بالملك أو الأجر ، وصاروا مستخرين لك طوعية وإختيارا ، فالواجب عليك العناية بهم ، والإحسان إليهم (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ، وبالوالدين إحسانا وبذي القربى وما ملكت أيمانكم) فتطعمهم من جنس ما تطعم فلا تعد لهم طعاما دون طعامك ، ولا عيشا دون عيشك ، وكيف تستمرى طعاما يطهوه الخادم ويعدده ، وعينه إليه ناظرة ، ويده فيه عاملة نفسا كله كله ، ولا تبقى له بعضه ، أما تخشى سم عينيه ؟ فإن كان طيخك لحما وأرزا ، وخضارة وحلوى فأبق له من كل ، ولا تحرمه من بعض ، واخل عتك الكبير والتعاظم : فلو لا هذا ما طعمت الشهي ، ولا شربت الهني ، وكذلك تلبسهم مما تلبس ، وإن لم يكن مثله من كل الوجوه ، فإن للدار على المواساة ، وفي حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أتني أحدكم خادمه بطعامه ، فإن لم يجلسه معه فليناوله لقمة أو لقمتين ، أو أكلة أو أكلتين فإنه ولي علاجه » - رواه البخاري - فالغرض أن تكون نفوسهم فائنة ، وبما لهم راضية ، وقد هنا الرسول صلى الله عليه وسلم أن نكلفهم من الأعمال ما يشق عليهم ، ويهد من قوتهم ، أو يستفرغ جهدهم ، بل التكليف بالسهل المستطاع الذي لا يسأمه الخادم ، فإن كلفناهم بالشاق وجب علينا أن نعينهم بنفوسنا أو بنجد إلى خدمنا والحديث نصر العمال ، وأخذ بيد الخادم والظلمان ، ورفع استوائ وتتيه لهم إلى حقوقهم قبل ساداتهم ، وإرشاد لأرباب البيوت أن يحقوا منهم موقف

المعالة . ولا يتناسوا رابطة الأخوة . ولاتبادل للنافع ؛ وفيه النهي عن السباب للخدم وعدم التعرض لآبائهم وأمهاتهم بما يسوؤهم . أو يحطمن قدراهم .
« وبعد » فهذه اشتراكية الإسلام وهذا موقفه نحو الأرقاء . وهذا حرصه على مصلحة العمال . فهل بعد هذا رقي في دين ؟

الحديث ٣١ في أكبر الكبائر

عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكِبَائِرِ - ثَلَاثًا - قَالُوا : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ :
الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ ، وَتُحْقُوقُ الزَّوَالِدَيْنِ ، وَجَسَاسٌ ، وَكَانَ مُتَكِنًا فَقَالَ :
أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ قَالَ : فَمَا زَالَ يُكْرِّرُهَا حَتَّى قُلْنَا : لَيْتَهُ رَوَاهُ
البخارى ومسلم والترمذى والنسائى .

اللفظ : نبأه وأنبأه أخيره بهم . وبلى حرف تصديق مثل نعم ؛ وأكثر ما تستعمل بعد الاستفهام والعقوق الإيذاء والعصيان أصله من العق وهو الشق والقطع والزور الباطل وأصله تحسين الشيء ووصفه بخلاف صفته حتى يخيل لمن سمعه أنه بخلاف ما هو به .

الشرح : الذنوب درجات ؛ ففاغش ضرره فكبيرة ؛ وما زاد غشه فأكبر الكبائر ؛ وما قل ضرره فهو الصغيرة ؛ وكل حرم الله ؛ ومنع مقارفته والرسول صلى الله عليه وسلم يعرض على حاضر به تحديدهم بأكبر الكبائر ؛ وفي هذا العرض لفتهم إلى ما يحدث ؛ وصرف آذانهم لسماعه ؛ وقلوبهم لوعيه

وقد كرر كلمة العرض ثلاث مرات حتى يزدادوا تذبها ، ويتوجهوا إليه
توجها ، فقالوا : نعم يا رسول الله حدثنا بأكبرها ، فحدثهم الرسول بثلاث .

أولها الشرك بالله ، واتخاذ الأنداد والوسطاء . والأولياء والشفعاء .
ودعائهم في الملمات كما يدعي . وعبادتهم كما بعد . والتقرب إليهم بالقرابين
والندور وضروب التقديس . وتلك أكبر جرعة أن تجعل لمن خلقت ندا .
أن تشرك به مالا يملك ضرا ولا نفعا . ولا حياة ولا موتا . أن تشرك
به أمواتا غير أحياء عجزة غير أقوياء . أن تشكر من لانهمة له عليك
ولا يد له واصله إليك ، أن تعبد وهما وخيالا . وتدعو أسماء . أن
تنادى من لا يسمع ولا يبصر . وربك أقرب إليك من حبل الوريد .
قد فتح أبوابه للسائلين . ووعد بالإجابة للداعين ، فادع الله وحده خلصاً
له الدين . وصدق بعملك . قولك لربك ﴿ إياك نعبد . وإياك نستعين ﴾
واذكر قوله تعالى ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ، ويغفر ما دون
ذلك لمن يشاء . ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً ﴾ وقوله
﴿ ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فضخطة الطير . أو تهوى به
الريح في مكان سحيق ﴾ .

وثانيها عقوق الوالدين ، وإيذاؤهما بالقول أو العمل . فسيهما
وشتمهما بل قول أف لها عقوق وقطيعة . وكذلك عصيان أمرها .
والتكبر في قضاء شئونها . ومد اليد بالسوء إليهما . كل ذلك عقوق .
ونكران الجميل . نعم إن دعواك إلي الإشراف ، أو عصيان الخلاق
فلا تطعهما . وإن وجب عليك إليهما . وحسن المصاحبة لهما ﴿ وإن
جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في
الدنيا معروفاً . واتبع سبيل من أناب إلى ﴾ واعلم أن الله تعالى
قرن الإحسان إليهما بالقضاء له بتوحيده في العبادة إذ يقول ﴿ وقضى
ربك ألا تعبدوا إلا إياه . وبالوالدين إحساناً ﴾ وأمرك بالقول الكريم ،
والصنع الجميل . والدعاء لهما بالرحمة . فلا تضع الإساءة موضع الإحسان .

ولا الكفران مكان الشكران ؛ واعلم أن الله لا ينظر يوم القيامة إلى ثلاثة :
 العاق لوالديه ، ومدمن الخمر ، والمنان - روى ذلك النسائي والحاكم وصححه
 ابن حبان . وقد قرر العلماء وجوب طاعتها في المباحات فعلا وتركها
 واستحبابها في المنذوبات وفروض الكفاية كذلك ؛ ولقد استأذن امرؤ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجهاد فأبى الإذن له إلا بعد استرضاه
 والديه ؛ فأياك أن تهمل في حق من ربياك صغيرا .

وثالثهما قول الزور والباطل ؛ وقد أكبر الرسول ﷺ خطره ؛
 وأعظم جرمه ؛ إذ جلس له بعد اتكائه ؛ اهتماً بشأنه ؛ وصدر قوله بأداة التنبيه ؛
 وكرر كلمته حتى شق على نفسه ؛ وبدأ الغضب في وجهه ؛ وتغنى أصحابه لو سكت ؛
 شفقة عليه ورحمة به ؛ كما كان بهم ره وفارحيا . وقول الزور قرنه القرآن بالشرك
 في قوله ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ وجاء في ضمن
 أوصاف عباده الخبيثين قوله ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ ﴾ وقول الزور يشتمل
 شهادة الباطل ؛ والحكم الجائر ؛ ورمى الأبرياء بما هم منه براء ؛ والقول على
 الله بغير علم ؛ فكل ذلك داخل في قول الزور ؛ هذا وإن شاهد الزور يسئ
 إلى نفسه ؛ إذ يبيع آخرته بدنيا غيره . ويسئ إلى من شهد له بأعانتته على
 ظلمه ؛ وإلى من شهد عليه بأضاعة حقه ؛ وإلى القاضي بأضلاله عن المحجة ؛
 وإلى الأمة بزلالة الحقوق فيها ؛ وعدم الاطمئنان عليها . ومن الخزي
 القاضح أن يكثر بيننا من يشهدون زورا مجرد صداقة أوجاه . أو نظير مبلغ
 يسير يتقاضونه . أولئك الذين خربت ذممهم . وخبت تقوسهم . ولم يخاط
 الإيمان قلوبهم . أولئك قرناء المشركين وإخوان الشياطين

الحديث ٣٢

في اليمين الفاجرة

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ وَفِي رِوَايَةٍ يَمِينٍ كَاذِبَةٍ لِيَقْتَطَعَ بِهَا مَالَ أَمْرِي مُسْلِمٌ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَلْيَتَّبِعُوا ، فَعَدُّهُ مِنَ النَّارِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ ، (إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ فَدَخَلَ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ ، فَقَالَ : مَا حَدَّثَكُمْ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، فَقَالُوا : كَذًا ، قَالَ فِي أَنْزَلَتْ : كَانَ لِي بَرٌّ فِي أَرْضِ ابْنِ عَمْرِو لِي : فَجَعَلَنِي فَقَدْتَنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَيْتُكَ أَوْ يَمِينُهُ : وَفِي رِوَايَةٍ : فَقَالَ لِي : شُهِدْتُكَ قُلْتُ مَا لِي شُهود قَالَ : قَبِيضَتُهُ : فَقُلْتُ إِذَنْ يَحْلِفُ وَيَذْهَبُ بِمَا لِي : فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ ... الخ » رواه البخاري ومسلم وأصحاب السنن وغيرهما بعبارات متقاربة .

اللقية : يمين الصبر هي التي ألزم بها أصحابها . وحسب عليها كانت لازمة لمن جهة الحكم . والفجور شق ستر الديانة مأخوذ من الفجر وهو شق الشيء شفا واسعا والانتطاع من القطع وهو الفصل . وذلك أن الخالف كذا يقطع المال عن صاحبه أو يأخذ قطعة من ماله وتبوا المكان سكنه وتزل به مأخوذ من البواء ، وهو استواء المكان وعدم الانخفاض فيه والارتفاع ، يقال بوات لفلان

مكانا سويحه له فتبواه أي أقام فيه . والآية تقدم شرحها في الحديث ١٦ .
والجحد الإنكار . والبيئة الدلالة الواضحة عقلية كانت أو حسية . وتقال
لشاهدين لأنها يبينان الحق

الشرح : عبد الله بن مسعود كان يحدث جماعة بحديث اليمين الكاذبة .
ويذكر الآية التي أقرها الله من آل عمران تصديقاً للرسول صلى الله عليه وسلم في
حديثه . فدخل عليهم الأشعث بن قيس . وسألهم عما يحدثهم به أبو عبد الرحمن
عبد الله بن مسعود فقالوا : كذا وكذا يعنون حديث اليمين والآية المصدقة له .
فقال : هذه الآية تزلت في . وذلك أنه كان لي برّ ضمن أرض لابن عم لي
فجحدني ملكي . ومنعني حتي . فاختصمته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ورفعت أمره إليه . فقال : يبتك أو يمينه . أي لك يبتك تقيهما على صدق
دعواك . أو يمين خصمك إن لم تكن لك بيعة . فان حلف لم يكن لك عليه طلب
وإن نكل كان لك ما ادعت . فقال : إنه إذا وجهت إليه اليمين حلفها زورا .
ويذهب بمالي . ويضيع على برّي . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
حلف على يمين صبر ... إلخ أي أنه إن كذب عليك في اليمين . واقتطع مالك
فإن الله يتولى عقابه في الآخرة . ولسوف يعوضك الله من حقدك المال الكثير .
أو الثواب الجزيل . ذلك ملخص القصة .

ومعنى الحديث أن من حلف على شيء حلفا كاذبا أوجأته إليه اخصومة .
وحمله عليه الجحد والمكابرة في الحق . وهو بها يحدث في دينه حدثا . وفاق
فيه فتقا وخارج عن الحق خروجا من حلف هذه اليمين ليسلب بها مال إنسان
أوحقه . ويحول بينه وبينه لقي الله في القيامة وهو عليه غضبان . فينتقم منه على
كذبه واستيلائه على مال غيره . بهذه الطريقة الحاططة . واليمين الفاجرة . ويدخله
ناره ليتخذله فيها منزلا . يصلي سعيه . ويقامى جحيمه . فإن كان الذي اقتطع
ماله أخا مسلما كان الجرم أكبر ، والعقاب أعظم فإن واجب المسلم نحو المسلم

مساعدته على استرداد حقوقه ، واسترجاع ماله ؛ أما أن يقطع قطعة من ماله ظلما وعدوانا ويكذب في سبيلها ويمتنع اسم الله لسلبها فذلك ما يناقى الإيمان ؛ وبهذا التحليل عرفت أن ذكر المسلم لا يراد به التخصيص ؛ وقصر الحكم عليه ؛ وإياحة أموال غيره ممن لا يدين بدينه ؛ بل ذكره لتفطيع الجريمة ؛ وأن أخوة الإسلام تستدعي الصدق ؛ والتزام الحق ؛ وكذلك كلمة «يمين» في قوله : من حلف على يمين صبر يراد بها المحلوف عليه وسمى يميننا لتعلقه بها ؛ وأقول «على» زائدة والمعنى من حلف يمين صبر . . .

الكذب في تسميئة لأنه قلب للحقائق ؛ وتعمية على الناس ؛ وإضلال لهم عن الحقيقة ؛ وداعية فقدالتقة في المعاملة والمحادثة ؛ فإن انضم إليه تأكيد بالأيمان الكاذبة الفاجرة ؛ التي فيها امتحان أسماء الله المقدسة ؛ وصفاته العالية كانت الجريمة أكبر ؛ فإذا أضيف إلى ذلك قطع الحقوق عن أربابها . والحيلولة بينهم وبينها كان غش الجريمة نهاية . فإن كان إلى ذلك وقوعها على أخيك في الدين وترتكب في العقيدة كان الفحش نهاية النهاية ؛ وأقصى الغاية ؛ فلا تعجب أن يكون العقاب غضب الجبار ؛ وأن يكون التوبأ النار ؛ فأياك واليمين الفاجرة ؛ وإياك ومال أخيك ؛ واحترم للقضاء مكانته ؛ ولبارئك أسمائه وصفاته ؛ ولا تبغ بها عرضا من الدنيا ؛ غناؤه قليل ؛ وعقابه جسيم ؛ واقرأ الآية المرة تلو المرة ؛ وعد بأولها على آخرها وبآخرها على أولها لترى عظم الجريمة ؛ وشدة العقوبة .

وقد استنبط الفقهاء من هذا الحديث أحكاما كثيرة تذكرك منها ما صلته بالحديث ظاهرة :

- (١) الأحكام تبقى على الظاهر وإن كان المحكوم له مبطلا في نفس الأمر .
 - (٢) حكم الحاكم لا يبيح للمرء ما ليس بحلال له ؛ وقد خالف في ذلك أبو حنيفة وأبو يوسف في مسائل الفروج دون الأموال .
- (٦ - الأدب النبوي)

- (٣) البينة على المدعي واليمين على من أنكر .
(٤) صاحب اليد أولى بالمدعى فيه .
(٥) يمين المدعى عليه تصرف عنه دعوى المدعى فقط ، ولا تستوجب الحكم له بالمدعى فيه ، فلا يحكم له القاضي بملكيته أو حيازته ، بل يقره على حكم يمينه .
(٦) يمين الفاجر تسقط عنه الدعوى ، ولا يؤثر في اعتبارها فجور .
(٧) من أقام البينة قضي له بحقه من غير طلب يمين منه على صدق بيئته .
(٨) شرح طريقة القضاء ، فالقاضي يسمع الدعوى أولاً من الطالب ، ثم يسأل عنها المطلوب : هل يقر أو ينكر ، فإن أنكر طلب من المدعى البينة ، فإن لم يقمها وجه اليمين إلى المدعى عليه .
(٩) يعطى الحاكم المطلوب إذا دام الجلف لعله يرجع إلى الحق إن كان مبطلاً ، ويدع اليمين الغموس .

الحديث ٣٣

في الوصية بالمال

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعُودِي وَأَنَا بِمَكَّةَ ، وَهُوَ يَكْزُرُهُ أَنْ يَمُوتَ بِالْأَرْضِ الَّتِي هَاهُنَا مِنْهَا ، قَالَ : يَرَحِمُ اللَّهُ أَبْنَ عَفْرَاءَ . قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْصِي بِمَالِي كُلِّهِ ؟ قَالَ : لَا . قُلْتُ : فَالْطَّرُ ؟ : قَالَ : لَا ، قُلْتُ : الثَّلَثُ ؟ قَالَ : فَالْثَلَاثُ ، وَالثَّلَثُ كَثِيرٌ ، إِنَّكَ أَنْ تَدَعَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ

تَدْعُهُمْ عَالَةً يَتَسَكَّفُونَ النَّاسَ فِي أَيْدِيهِمْ ، وَإِنَّكَ مَهْمَا أَنْفَقْتَ مِنْ
نَفَقَةٍ بَأْتِنَا صَدَقَةٌ حَتَّى الْقُعْمَةِ تَرْفَعُهَا لِي فِي أَمْرٍ أَيْتَكَ ، وَعَسَى اللَّهُ أَنْ
يَرْفَعَكَ ، فَيَتَقَفَّعَ بِكَ نَاسٌ ، وَيَضُرَّ بِكَ آخَرُونَ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
يَوْمَئِذٍ إِلَّا ابْنَةٌ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأَصْحَابُ السَّنَنِ وَغَيْرُهُمْ .

اللفظ : الشطر النصف . والعالة جمع عائل وهو الفقير يقال : عال الرجل يعيل
عيلة ويعول إذا افتقر . وتكفف واستكفف بسط كفه للسؤال . أو سأله
ما يكف عنه الجوع . أو سأله كفاً من طعام .

الشرح : لما كان النبي صلى الله عليه وسلم بمكة في حجة الوداع ذهب إلى
سعد بن أبي وقاص يوده من مرض اشتد به . حتى أشقى على الموت . وكان سعد
يكره أن يموت بالأرض التي هاجر منها - ففي الحديث الثقات من التكلم إلى الغيبة
كأيديهم لذلك رواية مسلم عن سعد قال : يا رسول الله خشيت أن أموت بالأرض
التي هاجرتم منها كما مات سعد بن خولة - لأنها كانت حصن المشركين الذين آذوا
الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأخرجوهم من ديارهم وأموالهم بغير حق
إلا أن يقولوا : ربنا الله . ويود أن يموت بدار الهجرة التي أعز الله فيها الإسلام .
وسكنها المهاجرون والمخلصون . الذين نصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بكل
ما استطاعوا حتى ظهر دين الله . وصارت كلمته هي العليا . وكلمة الذين كفروا
هي السفلى . فمن أجل ذلك رغب سعد عن مكة إلى طيبة . عن الأرض الملوثة بالشرك
وأرجاس الأعداء . إلى الأرض المطهرة بالتوحيد وأعمال البرة الأتقاء . ولما
سمع الرسول صلى الله عليه وسلم اسم سعد بن خولة من سعد بن أبي وقاص رحم
عليه . وكان صلى الله عليه وسلم بالثؤنين ره وفارحياً . فكان يواسيهم ويعطف
عليهم في حياتهم . ويدعو لهم بعد وفاتهم . وابن خولة هذا من المهاجرين الأولين
الذين شهدوا بدرًا وقد توفي بمكة في حجة الوداع . فخشي سعد أن يكون نصيبه

نصيب أخيه - فحكمة عمراء في الحديث وهم من الراوى عموها خولة كما جاء ذلك في رواية الزهرى - ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عاده : إنه قد بلغ بنى الوجع ما ترى . وأنا ذو مال . أفأوصي بمالي كله ؟ قال : لا . قال : أفأوصي بالثلثين - جاء ذلك في رواية . قال : لا . قال أفأوصي بالنصف ؟ قال : لا . قال : أفأوصي بالثلث ؟ قال : فالثلث توصى به . والثلث كثير . أى إن الأولى للنقصان عنه . ولا يزداد عليه . ذلك ما يتبادر إلى الفهم من هذه العبارة . ويجوز أن يكون معناها : الثلث كثير في الأجر فهو الأكل . ثم ذكر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم الحكمة في ترك الوصية بالكثير إلى الوصية بالقليل وحى أن ترك الورثة أغنياء . بمسير ثونه عن الآباء . خير من تركهم فقراء يمدون أكفهم إلى الناس استجداء . ليضعوا في أيديهم من صدقاتهم ما يدفعون به الجوع . ويزيلون به مضض الحاجة . ثم بين الرسول صلى الله عليه وسلم له أن كل نفقة يشقها على زوجة أو ولده . أو أقربه أو خدمه صدقة وله واجبها . مادام يتقضى بها وجه الله ويقصد بولاية هذه النفوس من ذلة المسألة . وكره الحاجة أو يقصد كيف أيديهم عن الحرام . وتوفيرها على العمل في سبيل الله . فكل ما أنفق صدقة . ولو كان قليلا . حتى اللقمة يرفعها إلى فم امرأته - إذا كانت مريضة مثلاً . أو كان يداعبها بذلك . أو الغرض من رفعها إعدادها للآكل - وإنما ذكر الرسول صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ذلك لسعد ليبين له أن إتفاق المال على الأهل والأقرباء طريق إلى تكثير الأجر ، فإن استقل أجر الوصية بالثلث أو بمادونه فليستكثره بالاتفاق . والأقربون أولى بالمعروف . فإن امتدت به الحياة فليسلك هذا الطريق . ثم رجا له الرسول ربه أن يرفع من مرضه . ويطول عمره . ويعلى من شأنه . حتى ينتفع به أناس . ويضر به آخرون ، وقد حقق الله رجاءه لسعد . فبرى من مرضه وأطال في عمره . حتى عز به الإسلام . وذلك به خصومه كما ترى بعد ، ولم يكن لسعد ساعة مرض إلا ابنة واحدة . وقد وهب الله له من الذرية

بعد برئه بضعة عشر ابناً ، واثلثا عشر بنتاً .

والحديث يدل على جواز الوصية بالثلث ، وعلى أن الأولى أن ينقص عنه واستدل به على منع الوصية بأزيد من الثلث ، قال في الفتح : وقد استقر الإجماع على ذلك لكن اختلف فيمن ليس له وارث خاص ، فذهب الجمهور إلى منعه من الزيادة على الثلث ، وجوزه الحنفية وإسحاق وشريك وأحمد في رواية ، وهو قول علي وابن مسعود ، واحتجوا بأن الوصية في القرآن مطلقة ، فقيدها السنة بمن له وارث ، فبقي من لا وارث له على الإطلاق ، وفي الحديث زيارة الإمام للمرضى ، فلا يستنكف الملوك والوزراء والعظماء من زيارتهم ، وإن كانوا من الطبقة الدنيا ، وفيه التسح للمريض في طول الحياة ، وجواز تحدته بشدة مرضه . وزيادة ألمه ، إذا لم يقتن ذلك بالاعتراض على القدر وأن ذلك لا ينافي الصبر على البلاء . خصوصاً إذا كان في ذلك رجاء دعاه أو طلب دواء ، وفيه الحث على صلة الرحم . والإحسان إلى الأقارب ، وأن ذلك أولى من صلة الأبعد والإنفاق في وجوه البر الأخرى ، وفيه التزام العدالة في الوصية . ومنع حرمان الورثة ، ولو كانوا بنات كما جرت به عادة الجهلاء . يكتبون أموالهم لبنهم . ويحرمون بناتهم خشية أن تنتقل الثروة لغير الأسرة . وما دري هؤلاء أن المال يرفع من شأن الزوجة لدى زوجها ويعظم مكانتها . ويرغب الخطابين في الفتيات . وأن البنات قد ينكحن في أزواجهن الذين يمولونهن . وقد يدعون لمن ذرية ضعاف . فالل عدة لمن إذا تملن . بل عدة لمن إذا قل مال الأزواج أو زال ، فالعدالة في العمل على تنفيذ ما أوصانا الله به في أولادنا ، بل في سائر ورثتنا ، وإنك لا تحسن التوزيع في حال الحياة . فدعه الله بعد الوفاة . والله يعلم وأنتم لا تعلمون .

تتمة : سعد بن أبي وقاص هذا الذي رجا له رسول الله صلى الله عليه وسلم العلو ، هو صحابي جليل هاجر إلى المدينة قبل أن يهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شهد بدرًا والمشهد كلها وبشره الرسول بالجنة . وأول من رمى في سبيل

الله ؛ وأحدسة الشورى الذين عينهم عمر للخلافة . وفارس الإسلام . وقائد جيوشه في فتح العراق ومدائن كسرى . وهو الذي خطط أرض الكوفة لقبائل العرب ومكث والياً عليها مدة عمر ؛ وأقره عثمان زمناً ثم عزله ، فعاد إلى المدينة . وفقد بصره ؛ وعاش قليلاً ثم مات في قصره بالعقيق على مقربة من المدينة سنة ٥٥ .

المبحث ٣٤

في الجرائم الموبقة ، والسبع المهلكة

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أَجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُوبِقَاتِ ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا هُنَّ ؟ قَالَ : الشُّرْكُ بِاللَّهِ ، وَالسَّحَرُ ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَأَكْلُ الرِّبَا ، وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ ، وَالتَّوَلَّى : يَوْمَ الزَّحْفِ ، وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ الْفَافِلَاتِ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ .

اللفظ . الاجتناب الابتعاد وأصله جعل الشيء على جنب . والموبق المهلك والسحر يطلق عند العرب على كل ما لطف مأخذه ودق وخفى ؛ يقال سحرت فلانا وسحرته إذا خدعته واستملكته . وكل من استمال شيئاً فقد سحره : ومنه سحر العيون وقول الرسول صلى الله عليه وسلم « إن من البيان لسحراً » وأصل المسادة السحر - بالفتح والتحريك - بمعنى طرف الملقوم أو الرمة لأنهما باطنان خفيان فأخذ من اسميهما السحر لدقة مسلكه . وخفاء سببه على أكثر الناس . ويطلق على ضرب من التخيل لاحقيقة له تختدع به العيون حتى ترى ما ليس واقعاً واقعاً . كالذي يفعلُه المشعوذ يصرف به الأبصار عما يصله بخفة يده وسرعة حركته وإلى ذلك

الإشارة بقوله ﴿يَخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾ وقد يستعان على ذلك باستخدام خواص الأشياء وطبائنها التي لا يعرفها العامة كخاصية جذب المغناطيس للحديد ، فهذا الضرب إما حيلة وشعوذة ؛ وإما صناعة علمية خفية . يجهلها أكثر الناس . فيستمنونها سحرا كالذي حكاه المؤرخون عن سحرة فرعون أنهم استعانوا بالزئبق على إظهار الحبال والعصى بصورة الحيات والثعابين . حتى خيل إلى الناس أنها تسعى . وقال بعض العلماء إنه يطلق على ضرب ثالث يحصل بمعونة الشياطين . والتقرب إليهم بالمعاصي ؛ يؤثر في القلوب بنحو الحب والبغض . وفي الأجتماع بنحو الأمل والسقم ؛ وهذا الضرب يحتاج إلى برهان علمي ؛ قال القرطبي : السحر حيل صناعية يتوصل إليها باكتساب غير أنها لدقتها لا يتوصل إليها إلا آحاد الناس ؛ ومادته الوقوف على خواص الأشياء ، والعلم بوجوه تركيبها وأوقاته . وأكثرها تخيلات بغير حقيقة . وإيهامات بغير ثبوت . فيعظم عند من لا يعرف ذلك كما قال الله تعالى عن سحرة فرعون ﴿وجاءوا بسحر عظيم﴾ مع أن حيلهم وعصيمهم لم تخرج عن كونها حبالا وعصيا . ثم قال : والحق أن بعض أصناف السحر تأثيراً في القلوب كالحب والبغض وإلقاء الخير والشر . وفي الأبدان بالألم والسقم . وإنما المنكور أن الجاد يتقلب حيواناً أو عكسه بسحر الساحر ونحو ذلك . والمراد به في الآية الضربان الأخيران أما الأول فإنه السحر الحلال . والربا في اللغة الزيادة مطلقاً يقال ربا يربو ربوا إذا زاد ونما . وفي اصطلاح الفقهاء : الزيادة على رأس المال من وجه خاص . والربا المعروف في الجاهلية أن يقول الدائن لدينه إذا غلظ الأجل : إما أن تعطني وإما أن تربني . واليتيم من الإنسان الذي فقد أباه . ومن الحيوان ما فقد أمه . والتولى : الفرار والحرب وأصله إعطاؤك الغير وليك أي ظهرك . والزحف المشي . وزحف الجيش مشيه إلى عدوه في نقل لكثرة . وأصل الزحف اللب على المقعدة أو الركبتين قليلاً قليلاً . والقذف الرمي . والمراد به هنا الرمي بالزنى . والمحصنات العفيفات اللاتي أحصن نفوسهن

من الخنا مأخوذ من الحصن وهو المكان المتبع إذ نقوسن في حصن من العفاف وتقال للحرائر والمتروجات لأن الحرية والزواج من دواعي الغفة والابتماد عن الفاحشة . والغافلات اللاتي لم تخطر الفاحشة على بالهن لطهارة قلوبهن . فهن ساهيات عن المنكر .

الشرح : الحسنات درجات . والسيئات درجات فما كان من الحسنات نفعه كبيرا كان ثوابه عند الله عظيما . وما كان نفعه دون ذلك كان ثوابه أدنى وما كان من السيئات ضرره بليغا فهو الكبيرة الموبقة والفاحشة المهلكة . وما كان ضرره دون ذلك فهو الصغيرة التي يكفرها مجازاة الكبيرة وفي هذا الحديث أمرنا الرسول صلى الله عليه وسلم باجتناب السبع الموبقات وليس الغرض حصر الموبقات في هذه السبع . بل الغرض التنبيه بها إلى أمثالها . أو ما زاد غشاه عن غشاه . كالزنى والسرقة والغلول - الخيانة في الفتيمة - والعقوق . والميمن الغموس . والإلحاد في الحرم . وشرب الخمر . وشهادة الزور والتميمة . ونكت البيعة . وفراق الجماعة . وترك التنزه من البول : والأمن من مكر الله . والقنوط من رحمته . والإضرار في الوصية والجمع بين الصلاتين من غير عذر . فكل هذه من الجرائم المهلكة . والموبقات المردية . التي جاء فيها الوعيد الشديد بالعذاب الأليم . وهاك بيان السبع :

فأولها الشرك وهو أكبر الذنوب . وفيه يقول الله ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به . ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ وقد فصلت ذلك في الحديث ٣١ .

ثانيها السحر . وهو حوب كبير . ووزر عظيم . لأن فيه تليسا وتعمية وسرا للحقائق . ووضع غشاه على الأبصار . وإضلالا للعامة وزلا للعقيدتهم في ترتب المسببات على أسبابها . والتأنيج على مقدماتها . فان كان من سبله الاتصال بالشياطين . والتقرب إليهم بالعصيان كانت تلك أضرارا أخرى . وإن كان منه ما يؤثر في القلوب بالحُب والبغض وفي الأجسام بالصحة والسقم كان أشد غشاواً وأعظم

وقد اتفق العلماء على حرمة تعلم السحر وتعليمه وتعاطيه ، وظلوا : إن كان فيه قول أو فعل يقتضي الكفر كان كفراً . وقال مالك وأحد جماعة من الصحابة والتابعين : تعاطي السحر كفر يوجب القتل ، وكان حرمة التعلم والتعليم لأن ذلك وسيلة إلى العمل به . فان كان ذلك مجرد الإحاطة به ، والوقوف عليه وأمن العمل به ، ولم يكن في سبيله إقرار جريمة لم يصح التحريم كمن يعرف الأديان الباطلة وطرق العبادة فيها لا يأثم بذلك ، ولا يخرج من حظيرة الملة ، بل له ثواب إن أراد النهي عنه ، والتحذير منه .

وثالثها قتل النفس المحرمة ، وإزهاق الروح الآمنة البريئة ، وإراقة الدماء الطاهرة الزكية . تلك جريمة ترفع الأمن ، وتفسد الخوف ، وتفتك بالأمة وتضعفها . وتقطع روابط الإخاء بينها . تلك الجريمة المرملة للنساء ، الميمنة للأطفال ، الزراعة للآحين والعداوات . تلك التي يقول الله فيها ﴿ من قتل نفساً بغير نفس ، أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ﴾ . تلك التي يقول الله في عذابها ﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها ، وغضب الله عليه . ولعنه ، وأعد له عذاباً عظيماً ﴾ . تلك الجريمة التي لا تخطر على قلب مؤمن ، أو لا تطاوعه نفسه عليها ﴿ وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ ﴾ . وقاتل النفس يشمل قتل المدوان . وقاتل الأولاد خشية الإملاق ، وأد البنات مخافة العار . فالنفس الإنسانية محترمة إلا إن كانت نفساً شريرة ، مجرمة مفسدة . فان دواءها إراحة المجتمع منها ، فالقاتل يقتل ﴿ ولكم في القصاص حياة يا أولي الألباب ﴾ . والزاني الذي تحت يده امرأة تفهه إذا انتهك عرض امرأة ، واقترب الفاحشة يرجم . والتارك لدبنة المفارق للعبادة ، المحارب لله ورسوله يقتل . وبعبارة أخرى . لا يزيد نقض المجتمع ، والاعتداء على حياته . ولكن نقض من نقض بناءه ، وأراق دماؤه .

ورابعة الموبقات أكل الربا . وهو ظلم للأنسان ، وأكل لاله بالباطل .

ومحاربة الله ورسوله . وموجب للخلود في النار كما حكي القرآن . وكيف لا يكون كذلك وأنت تنتهز فرصة الإعسار . وشدة الفقر . وخلو اليد . الذي يوجب عليك الصدقة . فتخرج الجنيه بعشرة قروش أو عشرين ؛ ثم تفعل ذلك كلما حل الأجل حتي يكون الربا أضغافاً مضاعفة . فتقتل ظهر أخيك وتذهب بما قد يكون في يده من مال يتكئ عليه في الحياة ، أو من بيت يؤويه ، ويؤوى زوجه وبنيه ؟ وإن الربا للمحققة للمال . ومذهبة للبركة . ونازع للرحمة . وموجب للعداء . وناشر للبشقية التي تهدد أرباب الثراء ﴿ يحق الله الربا ، ويربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم ﴾ . ولقد كان من آثاره الوحيمة أن أصبحت ضياعنا الواسعة ، وعمارتنا الشاهقة ملكاً للأجانب . أو نستغلها لحسابهم . ليس لنا منها إلا الشقاء والنصب ؛ ولهم منها الثمرة والربح أصبحت الأمم مستعمرة لنا اقتصادياً . وإن ذلك من أخطر الأنواع في الاستعمار . من أجل هذا كله عدّه الرسول صلى الله عليه وسلم من الموبقات . ولعن آكله وموكله ؛ وكتابه وشاهده . وخامستها أكل مال اليتيم . وكان واجباً على الناس أن يكفّلوه ، وينموا ماله وبرعوه ؛ ويساعدوه حتى يبلغ أشده . ويدرك رشده . ولكن هناك نفوس خبيثة ، نهمة شرهة . تنتهز فرصة الصغر والضعف ؛ فتأكل أموال اليتامي إسرافاً وبداراً أن يكبروا ؛ وفيهم يقول الله ﴿ إن الذين يأكلون أموال اليتامي ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً ﴾ وهل ترضي أخى أن تكون لك ذرية ضعاف تتركهم صغاراً ، فيأتي ظالم يقص أجنتهم ، ويبتاح ثروتهم ؟ إذا كنت تمقت ذلك أشد المقت فلماذا لاتمقته من نفسك ، لأولاد غيرك ؟ « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » ﴿ وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً ﴾ .

وسادستها التولي يوم الزحف ، والفرار من لقاء العدو ، والهرب من وجه الجيش المهاجم . والعدو المناجز . فان ذلك الجبن ، وإن ذلك إضعاف الشوكة ،

والقت في عضد المجاهدين ، وإن ذلك ضياع البلاد ، وإضعاف الدين أو القضاء عليه ، في ذلك تمكين الأعداء من دماءنا ونسائنا ، وأولادنا وأموالنا ، في ذلك الاستعباد والاستذلال ، والقضاء على الحريات ، فيع نفسك لربك واشتر بمالك ونفسك جنة عرضها السموات والأرض ، وما الشجاع إلا من يميت نفسه في سبيل حياة دينه ، وإرضاء ربه ، وإن الموت لامحالة مدرتك ، فليكن في سبيل العزة والكرامة ؛ ليكن في سبيل الحياة لقومك ، وفي التولي يوم الزحف يقول الله ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُتِلْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولَوْا الْأَدْبَارَ ، وَمَنْ يُولَمْ يَوْمَئِذٍ الْإِثْمَ وَالْإِثْمَ إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنْ اللَّهِ ، وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ ، وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾

وغائمة السبع قذف المحصنات ، الغافلات المؤمنات ، وكيف لا يكون جريمة منكرة ، وإفكا إذا أن تعتمد إلى امرأة متمتعة بالحصانة ، بعيدة عن الرية ، لا تخطر بقلها الفاحشة ، ولا تتحدث بها نفسها الطيبة ، تعتمد إلى هذه الحرة العفيفة ، التي ملئ قلبها بالإيمان ، فلم يكن فيه موضع لنية خيثة ، ورطب لسانها بذكر الرحمن ، فلم ينطق بالزور ، ولم يصحرك بالخنا ، وصرفت كل جوارحها في العمل الصالح وكل وقتها في تديب بينها ، وتربية ولدها وتطهير نفسها ؟ من يرم هذه بالفاحشة ويقذف الطهارة بالقذارة ، والعفة بالعاهرة ، والطيب بالخبيث - فجزاؤهم ما قال الله ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ، ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ، وَلَا يَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةٌ أَبَدًا ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ، يَوْمَ تُشْهِدُهُمْ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ .

فيأياها المعلم لادنس تسلك بهذه الموبقات ؛ فتوجب لها مقت الله ومقت
الناس وتعرضها لشديد العذاب في الدنيا والآخرة بن اجعلها الطاهرة
النقية الطيبة المهذبة ؛ التي لا ترضى بالخير بديلا .

الحديث ٣٥

في الصلاة لوقتها ، وبر الوالدين ، والجهاد

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ
الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ ؟ وَفِي رِوَايَةٍ : أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : الصَّلَاةُ
حَتَّى وَفَّيَهَا . قَالَ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : بِرُّ الْوَالِدَيْنِ . قَالَ : ثُمَّ أَيُّ ؟
قَالَ : الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . قَالَ : حَدَّثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَلَوْ أَمَرْتُ أَنْ تُزَادَنِي ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ .

الشرح : سأل عبد الله بن مسعود رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أحب
الأعمال إلى الله ؛ وأفضلها عنده ؛ ليكون حرصه عليه أشد ؛ وعنايته به
أكبر ؛ فأجابه الرسول صلى الله عليه وسلم بأن الأحب ؛ والأفضل والأرفع
درجة والأجزل ثوابا الصلاة على وقتها ؛ وفي رواية : الصلاة لوقتها ؛ وقد
قال الشراح : إن على هنا معنى اللام ؛ واللام هنا تحتمل الاستقبال ؛ مثلها في قوله
تعالى ﴿ فَطَلِقُوا هُنَّ مِنْكُمْ ﴾ أي مستقبلات عدتهن ؛ وتحتمل الابتداء مثلها في قوله
تعالى ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لَدُلُوكَ الشَّمْسِ ﴾ أي من ابتداء زوالها ؛ وتحتمل الظرفية
أي في وقتها ؛ ويشهد لابتداء رواية مرجوحة فيها : الصلاة في أول وقتها
وقد سبق الكلام على الصلاة وآثارها في الحديث الثاني . وهنا بين الرسول صلى الله

عليه وسلم أداء الصلاة في أوقاتها المحددة أفضل الأعمال إذ في ذلك العمل بقوله تعالى ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ وتعود النظام واحترام المواعيد ، وذكر الله ، والقيام بين يديه ومناجاته خمس مرات في اليوم واليلية ؛ وتلبية داعي الحق كلما دعا : حتى على الفلاح والدأب على رياضة النفس وتهذيبها ، والمبادرة إلى الخيرات ، وملك النفس والشهوات . وعدم التمكن للشيطان في الفتنة ، فإنه بتصيد النفوس الغافلة عن ذكر الله ، المنهمكة في شئون الحياة ، وأداء الصلاة في غير وقتها يعرضك للآثم والعذاب ، بل يعرضك لعدم قبول الصلاة منك ، فإن كثيراً من المحققين على أن الصلاة لا تؤدي في غير وقتها ، فإن فأتت بك يؤت بأثمها ، ولم يكن لك مخلص من عقابها ، على أنه إذا كان القضاء جائزاً مع الحرمة فإن الصلاة تكون ثقيلة على النفس . إذ تضم إلى أخواتها التاليات ، فيثقل الحمل ، فتتوه به النفس ، أو تؤديه على مضض : أو بسرعة تفوت الخشوع الذي هو لب الصلاة وروحها . نعم لو نسي الإنسان صلاة . أو نام عنها . أو كان هناك عذر شرعى يبيح تأخيرها لم يكن عليك إثم في التأخير . وكان وقتها وقت الذكر . أو التيقظ . أو زوال العذر . وإذا قلنا : إن اللام للاجتهاد كان أفضل الأعمال أداء الصلاة في أول وقتها . إذ ذلك مبادرة إلى الخيرات . ولحاق لأول الجماعات . وتبرئة للذمة من دين الصلوات وأنتك أول اللبين . المسرعين إلى مرضاة الله . والخطوة بمناجاته . فأداء الصلاة كل يوم في أوقاتها أو في أول الأوقات أفضل عند الله من سائر الأعمال الأخرى .

ثم سأله عبد الله عما يبلى ذلك في المرتبة فقال له : بر الوالدين . وكان الرسول صلى الله عليه وسلم استنبط ذلك الترتيب من قوله تعالى في وصية الإنثنان بوالديه ﴿أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾ فشكر الله بالصلاة وشكر الوالدين ببرهما . وبرهما بطاعة أمرهما . وتفقد مصالحهما والإنفاق عليهما وحسن

معاملتهما : وخفض الجناح لهما . وأن تقول ﴿رب ارحمهما كإني صغير﴾
 وهل التربية . والمطف . والرحمة . والحب الطبعي . والسكند لراحتك .
 والسهر لنومك . والشقاء لسعادتك تقابل منك إلا بالبر إلا أن تكون
 جحودا كفورا ؟ ولا إخالك . وحسبك بيانا لمنزلة الوالدين وإشادة
 بحقهما أن الله قرن الإحسان إليهما بالأمر بتوحيده في كثير من الآيات .
 وإن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يأذن لراغب في الجهاد إلا بعد استئذانه
 من أبيه : وأنه جعل السعي عليهما جهادا في سبيل الله .

ثم سأله عبد الله عما يلي بر الوالدين . فأخبره الرسول صلى الله عليه وسلم
 بأنه الجهاد في سبيل الله . وسبيله دينه الذي شرعه . والحق الذي رسمه .
 وما الجهاد إلا بذل المستطاع من مال ونفس . ومركز وجه . وقوى
 وتفكير . وقلم ولسان . في سبيل إعلاء كلمته . وحفظ دينه . ونشره
 بين الناس وتعليمه وحفظ البلاد التي يقطنها الإسلام . وحفظ أهله ممن
 أرادهم بسوء من الأمم الفاشحة . والدول المستعمرة . التي لا ترعى فينا
 إلا ولا ذمة . فلنستخدم كل وسيلة في سبيل إقامة الدين . ورفع لواء
 القرآن والتحكيم للحق في الأرض . وفي نفوس الناس عامة ﴿والذين
 جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا . وإن الله لمع المحسنين﴾ .

قال عبد الله . ولوطيت من الرسول صلى الله عليه وسلم الزيادة على ذلك
 بما هو بيان لدرجات الأعمال . أو مما يحتاج إليه المرء في دينه لزاد . لانه إمام
 الإرشاد . فكيف لا يجيب السائل . ولوتايع السؤال وكان عبد الله وقف عند
 هذا الخدشفقة على الرسول صلى الله عليه وسلم وحرصا على راحته ، ويؤيد ذلك
 ما جاء في رواية سلم عن عبد الله . فما تركت أن أستريده إلا إرعاء عليه .
 أي شفقة عليه لتلا بسأم . وفي هذا إرشاد للطلبة والتعلمين ألا يكثر وامن

الأسئلة حتى يشقوا على أساتذهم للمربين ، وإرشاد للمربين أن يتقبلوا أسئلة الطلبة بصدور رحيمة ولو سألوا أصراراً ، مادام لم يكن في ذلك مضية ولا مضرة .
وكان الظاهر أن يقدم الجهاد على الصلاة لوقتها وبر الوالدين ، لأن المشقة فيه أكبر ، إذ فيه بذل المال والنفس ، ولكن الجهاد واجب وقفي ، والصلاة واجب دائم كالبر بالوالدين ، فالصبر على مشقتهما وإن كان أدنى من الصبر في مواطن الكفاح ولقاء الأعداء ، لكن للدائمة على ذلك طوال السنين مما أكبر المشقة فيهما ، ورفع درجتهم عن الجهاد قرينهما .

واعلم أن الرسول صلى الله عليه وسلم قد أجاب في مواطن أخرى عن سؤال «أفضل الأعمال» بغير هذه الإجابة ، وليس من تعارض بين ذلك وتضارب ، لأنه كان يجيب كل سائل بما يناسب حاله ، أو يلتزم مع رغبته وميله . أو لاختلاف الأوقات والأحوال ، ففي أوقات الحرب والزال ، وهجوم الأعداء : الجهاد أحب ، وفي أوقات المجاعات : الصدقة أفضل : وفي أوقات الهدوء والطمانينة : الصلاة أهم ، وهكذا لكل حال ما يناسبها ، فالرسول صلى الله عليه وسلم كان يلبس لكل حال لبوسها ، ويجيب بما يسايرها ، وهو البليغ الحكيم .

ولعن تاركي الصلاة ، الذين يحسبون أنفسهم مؤمنين ، ولم يركعوا لله ركعة أو يسجدوا لله سجدة ، ولم يغشوا بيوت الله ، وإن غشوا بيوت الناس - لعنهم يحترقون بهذا الحديث ، فيقلعوا عن جرمهم ، ويتوبوا إلى ربهم ، ولعل الكسالي الذين يجمعون الصلوات ، أو يؤدونها آخر الأوقات يكون لهم من ذلك موعظة ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

الحديث ٣٦

في طاعة الأئمة والرؤساء في المعروف

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ ، فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ » . رواه البخاري .

الشرح : قال الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ، وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ فأمر عباده المؤمنين بطاعته . وطاعة رسوله . وأولي الأمر فأدأ أنه لا طاعة لخلق في معصية الخالق . لأنه إذا أمر بمعصية فاطعناه لم نحقق طاعة الله وطاعة الرسول . فكانت الآية شاهد ما قال الرسول صلى الله عليه وسلم وأنه لا طاعة لأولياء الأمور . فيما فيه مخالفة الله أو الرسول .

أول الأمر هم الذين وكل إليهم القيام بالشئون العامة . والمصالح المهمة . فيدخل فيهم كل من ولي أمراً من أمور المسلمين : من ملك ووزير . ورئيس ومدير . ومأمور وعمدة . وقاض ونائب وضابط وجندي وقد أوجب الرسول صلى الله عليه وسلم على كل مسلم السمع لأوامر هؤلاء . واليادرة إلى تنفيذها . سواء أ كانت محبوبته . أم بغضته إليه (وعني أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم) فإذا دعونا إلى الحرب . وبذل المال في سبيلها لبنا الطلب . وإذا طالبونا بالضرائب والمشروعة دفعناها . وإن طلبونا المساعدة على حفظ الشواطيء والزارع من المياه الطاغية أجبنا . وإن رغبوا في موتتنا لأهل بلد اجتاههم جريئاً أو نابتهم نائبة حققنا رغبتهم . وهكذا نسمع كل ما أمروا به

ونفذه، سواء وافق رغباتنا وميولنا أو خالفها، وسواء شق علينا أم سهل مادام في المصلحة العامة، وما دام في دائرة الحلال المشروع؛ أما إن أمرنا بمعصية كأنها مبررة، أو حبسه، أو إيذائه، أو مصادرة ماله ظالماً وعدواناً، أو رغبوا إلى القضاء أن يحيد عن الحق ويحكم بالباطل، أو أرادوا مالنا وحيواننا ورجالنا لمساعدة عدونا - أو أرادوا أن نخط يدنا صك الاستبعاد لنا ولأبنائنا وأحفادنا، أو طلبوا أن نرخص لمن يرغب في الانحياز بأعراضهم، أو من يتجرون في الخمر، أو يفتشون نادباً للمير - إن أمرنا بشيء من ذلك أطعنا الله وعصيناهم وأرضيناه وإن أغضبناهم - فطاعتهم محرمة، وخالفتهم واجبة .

هذا وقد جاءت أحاديث فيها إطلاق الأمر بطاعة الولاة، والصبر على مكرهم، وعدم الخروج عليهم، كحديث أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اسمعوا وأطيعوا، وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة » يريد بذلك صغرها - وكحديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من رأى من أميره شيثاً يكرهه فليصبر، فإنه ليس أحد يفارق الجماعة شبراً، فيموت إلا مات ميتة جاهلية » وكحديث عبادة بن الصامت قال : دعانا النبي صلى الله عليه وسلم فبايعناه، فقال فيما أخذ علينا أن بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا - في حال النشاط والكراهة - وعمرنا ويسرنا، وأثرة علينا - استشار بحظ دنوي - وألا ننزع الأمر أهله إلا أن تروا كفراً بواحا - جهاراً - عندكم من إقراره بهرمان . روى هذه الأحاديث الثلاثة البخاري، فيجب تقييد الإطلاق فيها بالآية السابقة وبمحدثنا الذي نشره، وبمحدث معاذ الذي رواه أحمد : لا طاعة لمن لم يطع الله . وأحاديث أخرى تحرم علينا طاعتهم في المعصية، ويدل لتقييد حديث أنس حديث أم الحصين عند مسلم : اسمعوا وأطيعوا ولو استعمل عليكم عبد يقودكم بكتاب الله، والمكروه الذي أمرنا بالصبر عليه في حديث ابن عباس ما شق على نفوسنا، ولم يكن معصية لله والرسول، فإن كان (٧ - الأدب النبوي)

معصية فأنهى عن المنكر واجب ، ولكن بالحكمة والموعظة الحسنة ، فلا
تثير الفتنة ويندد شمل الأمة ، ونعرض دماءها وأموالها ومصالحها للضياع
إذا أمكننا إزالة المنكر بالحسنى والمسألة . وكذلك إذا كان ضرر المنكر
دون الضرر المترتب على الإنكار . وأما حديث عبادة الذي فيه ألا تنازع
الامرأه إلا أن نرى كفراً بواحا فالمراد بالكفر هنا المعصية ، وكل معصية
للخالق جحود بنعمته . يدل على ذلك رواية : إلا أن يكون معصية لله بواحا
فلا تنازع ولاية الأمور في ولايتهم ، ولا نعترض عليهم في تدبيرهم إلا إن
رأينا منهم منكراً محققاً لا شبهة فيه ولا تأويل . فإن رأينا ذلك أنكرنا
عليهم إنكاراً يقلعون به عن المعصية مع التزام الحكمة في النصيحة .

فأطع من ولوا أمرك ماداموا لله مطيعين ، واصبر على ما تنقض منهم
ما لم يكن معصية بينة ، واحرص على اتحاد الكلمة ، وبقاء الألفة ، وسلامة
الجماعة ، ما دامت على الحق قائمة . وبأمر الله عاملة . وإياك أن تذهبن الولاة
في معصية . أو تجاريهم على مظلة ﴿ ولا تركنوا إلى الذين ظلموا -
فتمسك النار . وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تتصرون ﴾ .

الحديث ٣٧

فيمن يضائع لهم الأجر

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ثَلَاثَةٌ يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ : الرَّجُلُ تَكُونُ

لَهُ الْأَمَةُ ، فَيُعَلِّمُهَا . فَيُحَسِّنُ تَعْلِيمَهَا . وَيُؤَدِّبُهَا ، فَيَحْسِنُ تَأْدِيبَهَا ، ثُمَّ يُعْتَمِدُهَا ، فَيَزَوِّجُهَا قَلَّةَ أَجْرَانِ ، وَمُؤْمِنُ أَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِي كَانَ مُؤْمِنًا ، ثُمَّ آمَنَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَلَّةَ أَجْرَانِ ، وَالْعَبْدُ الَّذِي يُؤَدِّي حَقَّ اللَّهِ ، وَيَنْصَحُ لِسَيِّدِهِ ، لَهُ أَجْرَانِ ،
رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه .

الشرح : لكل حسنة أجرها وثوابها . وعلى قدر الإخلاص فيها والثمن بها يكون مقدار الأجر . وإذا كانت الحسنة واحدة . وكان لها جهات متعددة تعدد الأجر . كما يتعدد بتعدد الحسنات . وفي هذا الحديث يذكر الرسول صلى الله عليه وسلم ثلاثة أشخاص يؤتون أجرهم مرتين .

أولهم الرجل تكون له أمة تحت يده ملكا واستخداما . فيحسن إليها الإحسان كله فيعلمها فرائض الدين وسننه وشئون المنزل وأعماله من نظافة وطهي . وعجن وخبز . وترتيب ونظام . وخدمة أولاده . سواء أكان ذلك التعليم بنفسه أم بوساطة غيره . من زوج وخدم . أو بنات وحشم ولا يقتصر على تعليم ناقص . بل يجد فيه . حتى تبلغ نهايته . وتدرك غايته وتكون فيه الحاذقة الماهرة . والحكيمة المدبرة . وكذلك يؤدبها ويهذبها . ويروضها على مكارم الأخلاق . وأحسن الآداب كاللغة والقناعة والصدق والأمانة . وحسن المعاشرة . والأدب في المحادثة . ويبالغ في ذلك التأديب . حتى تكون الفتاة المهيبة . والأمة المكنتة ، وبعد ذلك التعليم والتأديب . والبلوغ بهما الغاية يعقهما من رقها . ويطلقهما من قيدها . ويعين عليها بالحرية التي فطر الناس عليها . فتصبح ذات شأنها . والمستقلة بأمرها لاسلطان لأحد عليها . تتصرف في مالها ونفسها كما تريد في الدائرة المشروعة . والخطوة المحمودة . ثم يضيف إلى ذلك منة أخرى . وحسنة كبرى : أن يتخذها زوجا له فيسويها بزوجه الحرة . ويلحقها بسيدها . ويرفعها من درجة

الخدمة إلى مرتبة القرينة ، فهذا الشخص له أجران في هذه الأمة ، أجر التحرير بعد الاستعباد ، وأجر الزواج بعد الاستخدام . وله فوق ذلك أجر التعليم ، وأجر التأديب . وكأنه لما كان الحق من الحسنات في الدرجة العليا حتى عده الله في القرآن اقتحام العقبة وكان زواج الأمة بعد تحريرها أكبر نعمة تسدى إليها اقتصر على أجريهما ، إشارة إلى علو شأنهما ، وبعد صرتيهما ، ولم يذكر أجرى التعليم والتأديب ، وحكمة أخرى ، وهي التفتيه إلى أن التعليم والتأديب لا يختص بالإماء والعبيد ، بل ذلك واجب السيد نحو البنات والبنين . أفترى بعد ذلك أن الإسلام لم يرفع من شأن الرقيق ، ولم يرق به إلى درجة الحر في تربيته وتهذيبه ، ولم يأخذ بيده إلى الحرية المنشودة والحقوق العامة ؟ ثم أترى بعد ذلك أن الإسلام لم يحض على تعليم البنات وتأديبها ، وتهذيبها وتنقيفها ، بما ينمى عقلها ، ويحسن أخلاقها ، ويرفع شأنها ، ويعلمها واجبات بيتها ؟ إذا كان الشارع يشيد بذلك في الإمام . فما بالك بالحرار المحصنات ؟ فلم يترك وأدبها يكن لها ولك المستقبل السعيد والعبسة الراضية ، والكرامة العالية .

وثانهم من آمن بديننا وكتابنا ، وإمامنا ونبينا . من أهل الكعب المقدسة يهوداً أو نصارى . فأولئك لم أجران على الإيمان لتعدد جهته . أجر على الإيمان بدينهم . والعمل بكتابهم . وأجر على الإيمان بنبينا . والعمل بكتابنا . وفي هذا ترغيب عظيم لليهود أو النصارى في المسارعة إلى اعتناق الإسلام . الذي هو خاتمة الأديان . وأن ما أرادوه من الثواب في المحافظة على دينهم محفوظ لهم إلى ما ينالون من ثواب الإيمان الجديد . والعمل بالقرآن المجيد . فالإسلام لا يقمط لذي حق حقه . ولا ينحرع عاملاً أجره .

وثالثهم العبد الذي يقوم بواجب الرق لسيد . وواجب العبودية لربه . فهو لسيد الخادم المطيع والمحافظة الأمين . يخلص لسيد في سائر أعماله . يحرص على ماله وينميه . ويحافظ على بنانه وبنيه . يرشده إلى ما يراه الخير . وينبهه إلى

مواطن الشر . وهو لربه مؤد للحقوق ، قائم بالواجبات فلا يلهمه القيام بخدمة سيده . عن القيام بحق بارئته . فإذا ما تودي للصلاة هروا إليها . وإذا ما دعى لمكرمة أجابها . وإذا ما رغب إليه سيده في اقتزاف جريمة نصحه وأطاع ربه . بأوامر الدين قائم . ولنواهيه ترك ، وللقرآن ذاكر . وللسوء مخاصم . فهذا له أجران : أجر النصح لسيده ، وأجر الطاعة لربه .

هذا والعدد لا مفهوم له . هناك من يؤتى أجره مرتين غير أولئك . كنساء الرسول صلى الله عليه وسلم فقد قال الله فيهن ﴿ ومن يقنت متكنن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتيها أجرها مرتين وأعتدنا لها رزقا كريما ﴾ وكن يتصدق على قريبه له أجران : أجر الصدقة ، وأجر الصلاة . وكالحاكم إذا أصاب في حكمه فله أجران . وكالذي يسن سنة حسنة له أجرها وأجر من عمل بها . وكالذي يسم وصلي ، ولما وجد الماء أعاد الصلاة ؛ فقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم لك الأجر مرتين . وكالذي يقرأ القرآن وهو شاق عليه له أجران . كل ذلك جاءت به الأحاديث الصحيحة ، فدل على أن مضاعفة الأجر ليست قاصرة على الثلاثة ﴿ والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم ﴾

الحديث ٣٨

في التيسير ، والتبشير ، والتطاوع

عَنْ عَامِرِ بْنِ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ : « لَمَّا بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ إِلَى الْيَمَنِ قَالَ لَهُمَا : بَشِّرَا وَلَا تُعَسِّرَا ، وَبَشِّرَا وَلَا تُنْفِرَا ، وَتَطَاوَعَا وَلَا تَخْتَلِفَا » رواه البخاري .

اللفة : التيسير التسهيل ، وضده التصير . والتبشير : الإخبار بما يسر
ويبدو أثره على البشارة ، ويقابله الإنذار . والتنفير : إزعاج الشيء وإثارة
من مكانه ، وضده التسكرين . والتطاول : إطاعة كل واحد منهما صاحبه ،
وضده التخالف .

كان من عادة الرسول صلى الله عليه وسلم إذا بعث ولاته وعماله إلى
الأقطار المختلفة أن يزودهم بالنصائح ، حتى يكونوا للناس قدوة حسنة ،
ويجمعوا قلوبهم على الإسلام ، فلما بعث أبا موسى الأشعري ومعاذ بن جبل
إلى اليمن كلاهما على خلاف فيها - إقليم - زودهما بهذه النصيحة فأمرهما
بثلاثة ، ونهاهما عن ثلاثة

(١) أمرهما بالتيسير ، ونهاهما عن التصير ، فالتيسير التسهيل على الناس
وقد نذب إليه القرآن في قوله ﴿ يريد الله بكم اليسر ، ولا يريد بكم العسر ﴾
وقوله ﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ فلا يحشهم صعباً ، ولا
يكلفهم عسراً ، يتأذون به ، أو تتمايل منه نفوسهم ، فإذا صلى بهم إماماً
لا يطيل في صلاته ، بل يخفف كتحفيف رسول الله صلى الله عليه وسلم
فإن فيهم المريض والضعيف وذو الحاجة ، وإذا خاطبه بعضهم بعبارة
جافة ، لكنها فطرية لا يتغير منها ، وفي جباية الزكاة يأخذ منهم ما يسهل
على نفوسهم ، دون ما يشق عليها ، من غير تقصير في حق ، وإذا أراد نهيمهم
عن قبيح ، وإقلاعهم عن باطل سلك بهم في الزجر سيلاً سهلاً ، خالياً من
الغلظة في القول ، والقسوة في الموعظة ، كالذي فعل رسول الله صلى الله
عليه وعلى آله وسلم لما بال أعرابي في المسجد ، وثار إليه الناس ليقعوا به
فقال لهم الرسول صلى الله عليه وسلم « دعوه وأهريقوا على بوله ذنوباً
من ماء ، أو سجلاً من ماء - الذنوب والسجل الدلو - فأنما بعثتم مبشرين ،
ولم تبعثوا معسرين » وكما تيسر على الناس في معاملتهم ، ونهيمهم وزجرهم ،
كذلك تيسر على النفس ، فلا تنكسر عليها من الطاعات حتى تسأمها وتعلمها ،
ولا تشق عليها في أداء الواجبات إذا أمكن القيام بها في يسر ، فالذي

يشق عليه القيام في الصلاة يتركه إلى القعود . أو يشق عليه الصوم لمرضه أو سفره أو كبره يتركه إلى الإفطار . أو يصعب عليه التوضؤ بالماء في البرد القارس ولم يتيسر له الماء الساخن يستبدل به التيمم . وهكذا يرفق بنفسه ولا يعسر عليها حتى تخرج عن أمره . ومن فهم التبشير عرف التصير . وإنما نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن التصير بعد أمره بالتيسير مع أن الأمر بالشئ يستلزم النهي عن ضده تقوية وتأكيذاً ؛ حتى لا يبقى لمنقطع علة يعتل بها لتنطعه . على أنه لو اقتصر على « يسروا » لتحقيق الامتثال بالتيسير مرة . وإن عسر مرارا . فلما قرنته بالنهي عن التصير . والنهي يقتضى الكف عن الفعل دائماً فهما المداومة على التيسير . وكذلك يقال في الأمر والنهي الآخرين .

(٢) وأمرهما بالتبشير ؛ ونهاهما عن التنفير . فبدأ الناس بالأخبار السارة المروحة للنفوس . المزيلة للهموم ، فقتلوا منهم العزائم ؛ وتلو الهمم . فيقبلون على الأعمال الطيبة . فإذا دعونا جماعة إلى هذا الدين بدأناهم بذكر الثمرات التي يجنيها العبد من ورائه . فنذكر لهم العزة في الدنيا والملك والغنى ﴿ والله العزة والرسولة للمؤمنين ﴾ . ﴿ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ﴾ . ﴿ ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا ﴾ ونذكر ما أعد الله للمؤمنين في الحياة الآخرة . مما لا عين رأت ولا أذن سمعت . ولا خطر على قلب بشر . ونبين لهم سهولة الدين . وأن شرائعه لا تتقل النفوس . ولا تخرجها . بل هي لها ظهارة وسعادة وبرد وراحة وإذا وعظنا شريرا ليرعوى عن غيه رغبناه في التوبة . وعرفناه أنها تجب السببات وأن أبواب الله لها مفتحة . وأن الاستقامة أجدى عليه من الإجمام . وإذا نصحننا طالبا ليجد في دروسه بينا له آثار الجود . وثمراته في المجددين . وما كسبوا من كبير المناصب . وعلو الجاه . وسعة التروة . ذلك هو

التبشير ؛ أما التنفير فجانب سبيله ، فلا تبدأ من دخول الإسلام حديثا ، ولم يتمكن من نفسه بذكر أنواع المياه ، وأحكام الاستنجاء ، وفروض الوضوء وسننه وآدابه ، والفصل وأحكامه وأسبابه ، والتيمم وأركانه ، وتستقصى في ذكر الأحكام له استقصاء حتى يرى نفسه أمام تعليقات ثقيلة وأحكام كثيرة ؛ وكل هذا للصلاة وسيلة ؛ فما الحال في المقاصد ؟ إنها الكبيرة فينفر من الدين بعد أن رغب فيه ؛ ويهم بالنكوص بعد أن خطا فيه خطوة وكذلك لا تنفر العاصي بأن ما أسلفه من السيئات لا قوة له منه ولا إنابة ؛ ولا يد من عقابه على ما أجرم فيرجع عن الإقلاع ؛ ويستمر في الإجرام ؛ وكذلك لا تبدأ الطالب الكسلان بوخامة العاقبة ؛ وسوء النتيجة ؛ فتفت في عضده ؛ وتذهب ببقية عزمه . فتضره ولا تنفعه . وإذا قابلت من تزوج حديثا فبشره بالحياة الطيبة ؛ والذرية المباركة ؛ ولا تقل له : زوجك هذه من أسرة خافها كبت وكبت . أوهي لا تحسن إدارة منزل ؛ ولا خادمة زوج ؛ وقد خطبها فلان ورغب عنها ؛ مما يدل على حماقتك وقصر نظرك ؛ وأنتك لا تقدر المواقف قدرها .

وإنما ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم التنفير بجانب التبشير دون الإنذار الذي هو قرينه لأن الإنذار غير منهي عنه ، إذ كان الرسول صلى الله عليه وسلم مبشرا ونذيرا (لينذر بأسا شديدا من لدنه ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا حسنا . ما كثر في أبدأ) والقرآن من سنته قرن النعم بالجحيم . وأن الأول للمتقين والثاني للمجرمين ؛ فكيف ينهي الرسول صلى الله عليه وسلم عن سنته وطريقته . وعن سلوك منهج القرآن ؟ لذلك نهى الرسول عن التنفير دون الإنذار . وأن للتبشير مقاما . وللإنذار مقاما . فالإنذار لمن لا يقيم على الصراط إلا الإبراق والإرعاد . والتبشير لمن يحركه إلى العمل بآرق الأمل . وكلاهما محمود . أما التنفير فانه محقوت مادام يبعد عن الحق . ويرغب

عن الخير ، فإن كان مبعداً عن الرذيلة فذلك الإنذار المحمود ، وإذا كان للإنذار مقام ، وللتبشير مقام ، لم يكن الأمر بالتبشير نهياً عن الإنذار لاختلاف الوجهة ، ومن التبشير إذا كنت مدرساً أن تحدث الطلبة بطول المقرر وصعوبته ، وأنه لا أمل في الإحاطة به ، وأن تبدأهم بالمسائل الصعبة والأبواب العسرة . بل تحدثهم بسهولة المقرر ، وأن الإرادة الماضية تحيط به في يسر من الوقت ، وتأخذ بهم من الأسهل إلى السهل ، فالصعب ثم الأصعب وكذلك كل من تولى مع آخرين عملاً مهماً ، يسهل عليهم أسره ، ويتدرج بهم فيه ، حتى يبلغوا غايته ، وكل هذا من الحكمة .

(٣) وأمرهما بالتطوع ، ونهاهما عن التحالف . لأن التطوع قوة وألفة والتحالف ضعف وتفرقة . فإدام الأمر في معروف فليطعمه . فإن رأى غير ما رأى تباحثاً في وجوه الاختلاف ، ومحصا المسألة ، ثم أصدرنا عن اتفاق . تلك نصيحة الرسول صلى الله عليه وسلم لأبي موسى ومعاذ . وجدير بكل من بعث والياً ، وعين حاكماً ، على إقليم من الأقاليم أن يضع هذه النصيحة نصب عينيه لينجح في إدارته ، ويعلو في ولايته .

هذا وللحديث بقية ، فنذكر لك أصله - قال البخاري : حدثنا مسلم ، حدثنا شعبة ، حدثنا سعيد بن أبي بردة ، عن أبيه قال : بعث النبي صلى الله عليه وسلم جده أبا موسى ومعاذاً إلى اليمن ، فقال « يسرا ، ولا تسرا . وبشرا ، ولا تنفرا . وتطاولوا ولا تختلعا » فقال أبا موسى : يا نبي الله إن أرضنا بها شرب من الشعر المزر ، وشراب من الصل البتع . فقال . كل مسكر حرام فانطلقا . فقال معاذ لأبي موسى كيف تقرأ القرآن ؟ قال : قائماً . وقاعداً . وعلى راحتي ، وأتفوقه نفوقاً - أي لا أقرأ وردى منه دفعة واحدة . ولكن أقرؤه شيئاً بعد شيء في ليلي ونهاري . مأخوذ من فواق الناقة لأنها تحلب . ثم تراح حتى تدر . ثم تحلب - قال : أما أنا فأنام ، فأقوم . وأنام فأحسب نومتي كما أحسب قومتي ، وضرب

خير ما نطمع به عملاً بقوله تعالى ﴿ ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ﴾ وقوله
﴿ ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً ﴾ ولم يعد من عمم الجائع
في الإنسان والحيوان .

وثالثهما : عيادة المريض ؛ وقد أوجبها كفاً بعض الفقهاء كاطعام
الجائع وفك الأسير ، وعضد ذلك بمحدث أبي هريرة عند البخاري : حق المسلم
على المسلم . وبرواية مسلم : محس تجب للمسلم على المسلم ، وذكر منها عيادة
المريض ، ولكن الجمهور على أنها في الأصل مندوبة ، وقد تصل إلي الوجوب
في حق بعض الناس دون بعض ، وعيادة المريض تذكراً ومحبة ومنفعة ،
فهي تذكر الإنسان بتأني الحياة ، وتعرفه قيمة الصحة التي يتمتع بها ،
فينطلق يشكر مسديها ، وهي تزرع المحبة بين المريض وعوده ، بل بينهم
وبين قرائته ، وهي نافعة للمريض ترويحاً عنه وتسليه ، وربما وصف العائد
دواء ذهب بالداء ، أو تبرع باحضار نطاسي ، أو أرشد إلى طبيب ماهر ،
وينبغي أن تكون العيادة في الأوقات المعتادة ، وألا يطيل الجلوس حتى
يضجر المريض ، أو يشق على أهله ، ما لم تدع ضرورة إلى ذلك ، وأن
يلاحظ أوامر الأطباء من ترك اقتراب أو مكالمته ، أو قلة التردد .

وثالثها : فك العاني ، وفكه تخليصه من أيدي العدو بمال أو غيره ،
والجمهور على وجوب ذلك كفاً حتى لا تكون ذلة لمؤمن كتب الله له
العزة . وقال إسحق بن راهويه : يجب تخليص الأسارى من بيت المال ،
وهو رواية عن مالك ، فتخليصهم واجب حكومي لا فردي ، ولو كان في
يدنا أسارى للاعداء فادبنا بهم أسارانا ، والغرض ألا ندع قوماً جاهدوا
لأعزازنا ، في مذلة أعدائنا . بل علينا أن نستردم إلي ديارهم بكل ما استطعنا
أفراداً وأمة .

المبحث ٤٠

في اختلاف الأرواح واختلافها

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ، قَدْ تَعَارَفَ مِنْهَا تَتَائِفٌ وَمَا تَنَافَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ»، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَكَذَلِكَ مُسْلَمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

اللفظ: الروح ما به الحياة والحركة، والجنود جمع جند، وهم الأعوان والأنصار. وبعبارة أخرى: الجيش والعسكر، وواحد الجند جندي، وأصل المادة الغلظ والتجمع، يقال للأرض الغليظة ذات الحجارة: جند وتجنيد الجند جمعهم، فمعنى مجندة مجموعة، والتعارف معرفة بعضها بعضاً، والمعرفة إدراك الشيء. بتفكير وتدبر لأثره، والتناكر ضده، والاختلاف الاجتماع مع التثام، وبعبارة أخرى: الائتناس والمحبة، وضده الاختلاف.

هذا والحديث قد رواه البخاري في صحيحه معلقاً غير متصل عن النبي عن يحيى، عن سعيد، عن عمرة، عن عائشة. ولكن وصله في كتابه «الأدب المفرد» فرواه فيه عن عبد الله بن صالح عن يحيى... وقد تكلم في عبد الله هذا بعض أئمة الجرح والتعديل.

الشرح: من الظواهر التي نراها في الاجتماعات العامة ميل كل امرئ إلى من يشاكله ويناسبه روحاً وخلقاً، أو ديناً وأدباً، أو مبدءاً ومذهباً، أو حرفة وعملاً، فترى المجتمعين بعد مدة وجيزة من بدء الاجتماع قد انقسموا جماعات تتحدث كل جماعة في شئونها الخاصة، وأمورها المشتركة وتتغير

تفوسها إذا رأت دخيلا بين جماعتها ، لا تربطه بهم صلة ، ولا تجمعهم به جامعة ، وتجلس في ركوب عام قطار أو سفينة أو ترام أو سيارة ، أو في مجلس من المجالس فترى نفسك منجذبة إلى بعض الحاضرين . نافرة من آخرين . وربما لم يكن قبل هذا اجتماع ولا تعارف . ولا تعاد وتخاصم فمأس هذا التآلف والتحابب . وما علة هذا الاختلاف والتنافر ؟ ذلك ما بينه الرسول صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث فهو يقول : إن أرواح العباد وتقوسهم جنود مجتمعة وجيوش مجيشة . فالتى بينها تعارف وتشاكل ، وتوافق وتناصب . يألف بعضها بعضا ، ويسر باجتماعه ، ويفرح للاقائه . لانفاق في المبدأ ، وتقارب في الروح .

روى أبو يعلى في مسنده عن عمرة بنت عبد الرحمن قالت : كانت امرأة بمكة مزاحمة ، فزلت على امرأة مثلها في المدينة . فبلغ ذلك عائشة فقالت : صدق حبي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : الأرواح جنود مجندة ... الخ . أما التى بينها تناكر وتباين وتباعد وتفاير فانها تختلف ، وينفر بعضها من بعض ، ولا يود لقاءه . فالأخيار الأبرار ، الأنبياء الأطهار إذا وجدوا في مجتمع جذبوا أشباههم ، أو انجذبوا إليهم ، وسرى بينهم تيار من المحبة جمع قلوبهم ، ووثق فيها روابط الصلة ، وعزى الإخاء والمودة أما من لا يشاكلهم فتفر منه قلوبهم . وكذلك الأشرار الفجار إذا حلوا بناد باذر إليهم أضراهم . وجذبهم قرنائهم ، ونفروا بمن لا يتخلق بخلقهم ولا يسير في سبيلهم . فإذا عرفت رجلا بالبر والاستقامة ، ونفرت منهم نفسك ونبا عنهم قلبك . فأعلم أن فيك عيبا ونقصا ، وأنت دونهم في الطهارة . فداو نفسك من عيوبها ، وطهروها من أوزارها حتى تتقارب الأرواح ، وتتشاكل النفوس ، تفحل الألفة محل النفرة . وإذا رأيتك ميلا إلى من تعرفهم بالشر والفسق والخلاعة والمهر ؛ فأعلم أنك من طبقهم ، ونسبك في شجرتهم . فإذا كانت نفسك تحدثك بأنك البر الأمين ، أو الصوفى العظيم ، أو الذى المخلص ، أو الإنسان المذهب فكذب نفسك في حديثها . واعتقد

والأصل فيها أن تكون بالبدن ، وقد تكون بالعناية والاهتمام كما هنا .

الشرح : هذا الحديث يدل على أن لكل من الأبوين حقا في المصاحبة الحسنة ، والعناية التامة بشئونه ﴿ وصاحبهما في الدنيا معروفا ﴾ ولكن حق الأم فوق حق الأب بدرجات ، إذ لم يذكر حقه إلا بعد أن أكد حق الأم تمام التأكيد ؛ بذكرها ثلاث مرات . وإنما علت منزلتها منزلته مع أنهما شريكان في تربية الولد هذا بماله ورعايته ، وهذه بخدمته في طعامه وشرابه ، ولياسه وفرائه و . . الخ لأن الأم عانت في سبيله ما لم يعانيه الأب . فحملته تسعة أشهر وهنأ على وهن ؛ وضعفأ إلى ضعف ؛ ووضعه كرها ؛ يكاد يخطفها الموت من هول ما تقاسى . ولكم كان بدء الحياة لوليد نهايتها لأمرهوم ، وكذلك أرضعته سنتين ، ساهرة على راحته . عاملة لمصلحته وإن برحت بها في سبيل ذلك الآلام وبذلك نطق الوحي ﴿ ووصينا الإنسان بوالديه إحسانا ، حملته أمه كرها ، ووضعته كرها ، وحمله وفصاله ثلاثون شهرا ﴾ ففراه وصى الإنسان بالإحسان إلى والديه ؛ ولم يذكر من الأسباب إلا ما تعانيه الأم إشارة إلى عظم حقها .

ومن حسن المصاحبة للأبوين الاتفاق عليهما طعاما وشرابا ، ومسكنا ولباسا ، وما إلى ذلك من حاجات المعيشة ، إن كنا محتاجين . بل إن كانا في عيشة دنيا أو وسطى ، وكنت في عيشة ناعمة راضية فإرفعهما إلى درجتك أو زد . فإن ذلك من الإحسان في الصحبة . واذكر ما صنع يوسف مع أبيه وقد أوتي الملك إذ رفعهما على العرش بعد أن جاء بهما من البدو . ومن حسن الصحبة بل جماع أمورها ما ذكره الله بقوله ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبوالدين إحسانا إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما . واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا ﴾ فامنع عنهما لسان البذاءة ، ولو بالهات الأصغرية . وجنبهما أنواع الأذى . وألن لهما

تحوالك ، واخفض لهما جناحك ، وذلل لطاعتكما نفسك ، وأذك في روحك
المطف عليهما ، والرحمة بهما . ورطب لسانك بالدعاء لهما من خالص قلبك
وقرارة نفسك . وقل : رب ارحهما كما ربياني صغيرا . ولا تنس زيادة
العناية بالأم . عملا بإشارة الوحي ، ومسايرة لمنطق الحديث . وقد استنبط
جمهور الفقهاء من الحديث تقديم الأم على الأب في النفقة إذا كان مال الولد
لا يتسع إلا لواحد منهما . وقيل إنهما سواء . وهو مروي عن مالك والشافعي .

الحديث ٤٢

في سب الرجل والديه

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَايِرِ أَنْ يَلْعَنَ الرَّجُلُ
وَالِدَيْهِ ، قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَلْعَنُ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ ؟ قَالَ :
يَسُبُّ الرَّجُلُ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ أَبَاهُ ، وَيَسُبُّ أُمَّهُ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ
اللغة : اللعن من الله الطرد والإبعاد على سبيل السخط . ومن الناس
السب والدعاء . والسب الشتم الوجيع .

الشرح : من الذنوب ما ضرره عظيم . وسوء أثره في المجتمع كبير
كالقتل والزنى وشرب الخمر والسرقة وشهادة الزور وقطيعة الرحم وأكل مال
اليتم . وهذا النوع يسمى بالكبائر لكبر المفسدة فيه ، وللعيد الشديد عليه
ولهذا النوع درجات بحسب الضرر الذي فيه . فكلما كانت دائرته أوسع كان
في الكبير أدخل . فكتمان الشهادة كبيرة ، ولكن أكبر منه الكذب على

رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان من الذنوب ضرره يسيرا يسمى بالصغار .
 كعبوسة الوجه . وهزال الرأس احتقارا . والحديث يبين أن سب الرجل أبويه
 من أكبر الكبائر . وأعظم الذنوب . لأنه الإساءة في موضع الإحسان . والإثم
 الكبير مكان البر العظيم . والشتم الذميم عوض القول الكريم . وهل هو إلا كفر
 بنعمة التزوية منهما . وغمط لحقوقهما . ودناءة نفس . وخسة طبع . وهل
 يرجى من شخص يسمى إلى أبويه اللذين ربياه صغيرا أن يحسن إلى أحد من الناس ؟
 كلا . فهو مصدر شر ومبعث فساد . فلا جرم أن كان ذنبه عظيما . ووزره خطيرا
 . ولذلك عجب الصحابة واستغفروا وقالوا : كيف يسب الرجل والديه ؟ استبعاد
 أن يكون في بني الإنسان من يقدم على هذا الجرم العظيم . فبين لهم الرسول صلى
 الله عليه وسلم أنه سب غير مباشر . بأن يسب شخص أباشخص آخر . فيسب
 هذا أبويه . انتصارا لنفسه . وانتقاما مضاعفا لعرضه . فذلك سب من الأول
 لأبويه . لأنه تسبب فيه . وإذا كان التسبب لذلك من أكبر الكبائر فما بالك بمن
 يسبهما كفاحا . بله من يؤذيهما ويضرهما ؟ إن ذلك للوزر الأكبر . لا يفوقه
 إلا الشرك والاصل في هذا الحديث قوله تعالى ﴿ ولا تنسوا الذين يدعون من
 دون الله . فیسبوا الله عدوا - ظلما - بغير علم ﴾ فنبى المسلمين عن سب
 الآلهة التي يعبدونها المشركون مخافة أن يسبوا الله انتصارا لأنفسهم .

الحديث ٤٣

في أن صلة الرحم تطيل العمر ، وتزيد في الرزق

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ ، وَأَنْ يُنْسَأَ
 (٨ - الأدب النبوي)

لَهُ فِي آثَرِهِ قَلِيلٌ رَحِمَهُ ، رواه البخاري ومسلم ، ورواه الترمذي .
 بلفظ : إِنَّ صَلَةَ الرَّحِمِ حَبَّةٌ فِي الْأَهْلِ ، مَثْرَاءٌ فِي الْمَالِ مُنْسَأَةٌ فِي الْأَثَرِ .

اللقية : البسط النشر والتمسكة ، والرزق يقال للعطاء الجاري كالترتب .
 والنصيب ، ولما يقضى به . . والإنساء التأخير ، وآثر الشيء ما نشأ عنه .
 ودل عليه ، فآثر المثل في الأرض صورة القدم فيها ، والمراد به هنا الأجل .
 أي بقية الحياة . قال زهير :

والله ما عاشى عمود له أمل لا ينتهي الطرف حتى ينتهي الأثر
 وسُميت بقية العمر آثراً لأنها تنبئ في الذهاب كما يتبع الأثر صاحبه ،
 ولأن المرء ما عاش لحركته آثار . فإذا مات فلا حركات ، فلا آثار . أو
 المراد بالأثر الذكر الحسن ، والرحم القرابة لأنها داعية الزاحم بين الأقرباء .
 وصلة الأقرب تكون بزيارتهم ومعوتهم بالنفس والمال ، صدقة إن كانوا
 فقراء ، وهدية إن كانوا أغنياء . وبعمل كل ما يستطيع من جر مغم ،
 أو دفع مغم . فيحرم نفسه في جلب الخير ، واتقاء الشر .

الشرح : رتب الرسول صلى الله عليه وسلم على صلة الرحم أمرين . بسط
 الرزق والإنساء في الأثر . أما ترتب السعة في الرزق على صلة الرحم فلائنه
 بالصلة يستجلب محبتهم ومودتهم فيعاونونه على كسب الثروة فتزداد . وينقى
 بالصلة عداوتهم التي إذا شغل بها استنفدت كثيراً من وقته . يتعطل فيه عن
 اجتهاد الرزق . ولأنه بالصلة يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة
 وبالصلة يدخل في زمرة المتقين ﴿ ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث
 لا يحتسب ﴾ ﴿ ومن يتق الله يجعل له من أمره يسراً ﴾ وفي القرآن آيات كثيرة
 ترتب السعادة الدنيوية على الأعمال الصالحة مثل ﴿ ولو أن أهل القرى آمنوا

واتقوا لفتحننا عليهم بركات من السماء والأرض ، ولكن كذبوا ، فأخذناهم بما كانوا يكسبون ﴿ وأما ترتب الإنشاء في الأثر على الصلة ، فإن فسرنا الأثر بالأثر كرى الطيبة للإنسان بعد وفاته فالإنشاء فيها معناه التأخير والإطالة ؛ فالسنة الناس ثناء عليه ودعاء له . لقيامه بواجب القرابة ؛ وربما استمرت هذه الذكرى أمدأ طويلا . فنفسه الرحيمة كأنها خالدة في عالم الأحياء . وإن فسرنا الأثر ببقية العمر فظاهره أن الأجل يمتد بصلة الرحم ؛ وذلك يعارض قوله تعالى ﴿ ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها ﴾ فالجواب أن الأجل محدد بالنسبة إلى كل سبب من أسبابه . فإذا فرضنا أن الشخص حدد له ستون عاما إن وصل رحمه وأربعون إن قطعها ؛ فإذا وصلها زاد الله في عمره الذي حدد له إذا لم يصل . فالأجل لا يتأخر بالنسبة إلى سببه الخاص ؛ ويتأخر بالنسبة إلى سبب آخر . وأحسن من هذا أن تفسر مد الأجل بالبركة في العمر ؛ فيهبه الله قوة في الجسم ؛ ورجاحة في العقل ؛ ومضاء في العزيمة . فتكون حياته حافلة بالأعمال الطيبة . فهي حياة طويلة وإن كانت في الحساب قصيرة وذلك لأن المقياس الحقيقي للحياة المباركة ليس الشهور والأعوام ولكنه جلائل الأعمال ؛ وكثرة الآثار . فرب شخص عمره طويلا ؛ وكان لم يكن . ورب آخر عاش قليلا ؛ وكأنه لبث . فينا قرونا ؛ لكثرة ما عمل ؛ وعظم ما خلف . وإنما رتبت البركة في العمر على صلة الرحم لأن المرء إذا وصل أقرباءه أجلوه واحترموه ؛ فامتلائت نفسه سرورا ، وشعر بمكانة عالية من أجل صنيعه الذي صنع ، والسرور منشط . كما أن الحزن مثبط ، والشعور بالعظمة عن أعمال بعيدة داع للاكتثار منها وبذلك الجهد في سبيلها .

والحديث يقرنا على حب البسطة في العيش ما آتانا وعلمنا الصالحات ﴿ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعلوا الصالحات ﴾ وقرنا أيضا على الرغبة في زيادة الحياة إن كانت في سبيل الطيبات ، كما يحثنا على بر الأقرباء ﴿ وآت ذا القربنى حقه ﴾ .

الحديث ٤٤

في فضل كفالة اليتيم

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَتَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا » ، وَقَالَ بِأَصْبَحِيهِ السَّابَّةَ وَالْوَسْطَى ،
رواه البخاري ومسلم ومالك وأبو داود والترمذي والنسائي .

اللغة : اليتيم من الإنسان من مات أبوه قبل بلوغه ، ومن الحيوانات ما فقد أمه ، وكافله من يربيه الذي يقوم بشئونه ، ويدبر مصالحه ، وقال بأصبحه أشار بهما ، والسبابة الأصبغ التي تلي الإبهام .

الشرح : اليتيم من فقد أباه الذي كان يرعاه بنفسه وماله ، ويحبه من أعماق قلبه ، ويؤثر مصلحته على مصلحته . وإن مما يذرق الدمع ساخنا ساعة الموت صبية صفارا ، وذرية ضعفا ، يخلفهم المحتضر وراءه ، يخشى عليهم إحسن الحياة ، وصروف الدهر ، ويتمنى لهم وليا مرشدا ، يرعاهم كرمائته ، ويسوسهم كسياسته ، يعزيمهم بره وعطفه عن نفسه الراحلة ، ويمجدون فيه من العناية بمصالحهم ما يخرجهم رجالا في الحياة ، يملأون العيون ، ويشرحون الصدور . فالذي يكفل اليتيم ويتمهده ، وينمي ثروته ويهذب نفسه ، ويطمئن والده في جده ، ويعوضه عنه كافلا رحيا ، وراعيا حكيما ، فلا جرم أن كان مكانه عند الله عظيما ، وكان حرا أن يكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة صاحبا وقرينا ، يتمتع بما فيها من النعيم ، كما تمتع برعايته اليتيم ، وفي هذا ترغيب عظيم في كفالة الأيتام ، والعناية بأمورهم . أما كان الكافل ، أو قريبا ، أو أجنبيا أو صديقا .

وفي حديث عوف بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أنا وسفهاء
المخدين - التي شحب لونها من قيامها على خدمة ولدها - كهاتين يوم القيامة :
(امرأة ذات منصب وجمال حبست نفسها على يتاماها حتى ماتوا أو بانوا)
رواه أبو داود .

الحديث ٤٥

في السعي على الأرملة والمسكين

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمِسْكِينِ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » رواه
البخاري ومالك وغيرهما .

اللقية : الساعي الذي يذهب ويحجى في قضاء المصالح . والأرملة التي مات
زوجها . والمسكين المحتاج الذي أسكنته الحاجة . وسبيل الله دينه وشرعه .

الشرح : المجاهد في سبيل الله الذي يخدم دينه بنفسه وماله ، أو جاهد
وسلطانه أو علمه وفنه . ليس له جزاء إلا الجنة إلى الذكرى الطيبة في الحياة
الدنيا والمكانة العالية في القوس . وكذلك الجزاء الساعي على الأرملة
والمسكين . فيكذب ويتعب ، ويجاهد وينصب . ليكن تلك الأرملة حاجتها .
بعد أن فقدت بعلها . الذي كان يرعاها وينفق عليها . فهو بذلك يخفف عنها
من ألم المصيبة ، ويسلبها على الفجعة ، ويكف يدها عن المد ، ويصون وجهها
عن العرض . وكذلك يصنع للسلم الذي فقد المال ، وعجز عن الكسب
أو قدر ولكن لم يجد العمل ، فهو يجمع المال بقرق جبينه . لا يجمع نفسه

أو ولده ، أو لينفقه في البذخ واللذة . ولكن ليسد به جوعة المسكين ، ويغنيه عن الاستجداء فيحفظ على وجهه ماء الحياه ، وعلى نفسه خلق العفاف ، فكان خليفا بمرتبة المجاهدين ، ومنزلة المقربين . فاعدم بمالك ووقتك وقوتك وسعيك ذوى الحاجات ، وأزباب العاهات تنل المنزلة العالية والجنة الخالدة .

الحديث ٤٦

فيمن يؤذى جاره

عَنْ أَبِي مُرَيْجٍ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ ، وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ ، وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ ، قِيلَ : وَمَنْ يَأْسُؤُا اللَّهَ ؟ قَالَ : الَّذِي لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقِهِ » رواه البخارى ومسلم وأحمد وغيرهما .

اللفظ : البوائق واحدها بائقة وهى الداهية والنهي المهلك والأمر الشديد يوافق المره بفته .

الشرح : من سعادة المرء أن يكون فى بيئة يشعر فيها بالعطف عليه . والمحبة له . ومن شقائه أن يكون بين جماعة يضررون له الشر ، ويدبرون له المكائد فالشخص الذى يجانبه جيران سوء ، يعملون للاضرار به فى نفسه ، أو ماله ، أو عرضه ، ويحكون له العظام والدواهي ، منقص فى عيشه ، لا يهتأ له بال . ولا ينعم بمال . تراه مقطب الوجه . محزون النفس مكلوم القواد . كل ذلك من سوء الجوار . ولقد بين الرسول صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم أن من هذا خلقه ، وتلك دخيلته مع جاره - غير مؤمن ، وأكد ذلك بالحلف والتكرار ثلاث مرات ، وهل المؤمن إلا من آمنه الناس على دماهم ، وأموالهم ، وأعراضهم . وهل الإيمان .

إلا من الأمن ؛ فإذا كان الجار لجاره حرباً ، وعليه ضداً ، فكيف يكون من المؤمنين الذين أخلصوا دينهم لله . لقد كان الواجب عليه أن يتفقد أمور جاره ، ويساعده بكل ما استطاع ، ويعمل على جلب الخير له ، ودفع الشر عنه ؛ حتى يكونا في عيشة راضية ، وحياة طيبة ؛ ألما كفاه أن يترك كل ذلك حتى يقف منه موقف العداة ، يدبر له الموفقات المدمرات ، والمقطعات المهلكات ؛ لا يحسن إليه فلا يسيء ، ، وليقف موقف الحياد إن لم يكن لصنع المعروف أهلاً ؛ والحديث يؤكد حق الجار ؛ وأنه من بين الحقوق بالمكان العظيم ؛ حتى أن من ينتهك حرمانه يسلب عنه الإيمان الذي هو معقد السعادة في الدنيا والآخرة (ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين) .

الحديث ٤٧

في إكرام الضيف والإحسان للجار

وقول الخير أو الصمت

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُحْسِنِ إِلَى جَارِهِ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ » أخرجه الشيخان وابن ماجه .

ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم في الحديث أموراً ثلاثة ؛ يقتضيها الإيمان بالله واليوم الآخر ؛ إكرام الضيف ؛ والإحسان إلى الجار ؛ والتعلق بالخير أو الصمت ؛ وإنما خص بالذكر الإيمان بالله واليوم الآخر دون غيرهما لما يجب الإيمان به كالرسل والكعب الإلهية لأن الله تعالى بدأ كل شيء ويده الخير .

والشر . واليوم الآخر نهاية الحياة الدنيا ، وهو ينتظم البعث والنشور ، والحشر والحساب ، والجنة والنار ، فهو يوم جامع لكثير مما يجب الإيمان به ، وإنما كان الإيمان بهما مقتضياً لهذه الأشياء الثلاثة لأن من صدق بالله ، وعلم أنه خير بما عمله ، وعاسبه عليه . وأن يئده الثواب والعقاب يجد في عمل الطيبات ، ويدع السيئات . ومن آمن بيوم يحيا فيه الناس جميعا ، وتعرض عليهم فيه أعمالهم من خير أو شر ، ويلقون جزاءهم من جنة أو نار - من آمن بكل ذلك طمع في الثواب بالمسارعة إلى الخيرات وتفر من العقاب باتقائه الشرور .

(١) إكرام الضيف : الضيف يطلق على الواحد والجمع ومنه قوله تعالى (وننبئهم عن ضيف إبراهيم إذ دخلوا عليه) وإكرام الضيف يصحكون بحسن استقباله ، فيقبله بوجه باش ، ويظهر له السرور بحضوره ، ويقدم له خير ما عنده من الطعام والشراب ووسائل الراحة ، وإن كان ذاسعة والضيف فقير مد إليه يد المعونة ، ويودعه كما استقبله إلى غير ذلك . وقد قال العلماء : إن الضيافة الشرعية ثلاثة أيام ، وما زاد عليها فهو صدقة ؛ فنحن مأمورون بإكرامه هذه الثلاثة ، وما زاد عليها فهو فضل من المضيف .

(٢) الإحسان إلى الجار : الجار يطلق على الداخل في الجوار ، وعلى الجاور في الدار ، والمراد به الثاني ، واسم الجار عام يشمل المسلم والكافر ، والبايد والفاسق والمبدق والعدو . والقريب والأجنبي ، والأقرب داراً والأبعد . وله مراتب بعضها أعلى من بعض ؛ فالمسلم القريب العابد الصديق أولى ممن لم تتوفر فيه هذه الصفات . والإحسان إلى الجار يكون بعمل ما يستطيع معه من ضرور الخير . فإن استقرضك أقرضته . وإن استعانك أعنته . وإن احتاج أعطيته . وإن مرض عديته وإن أصابه خير هنأته . وإن انتابه نأبته عزته . وكن أميناً على أسراره . متودداً إليه بالهدايا حريصاً على مصالحه كما تحرص على مصالحك .

وإذا كان الإحسان للجار مطلوباً فدفع الأذى عنه أمر مهم . وفي حديث

البخارى فمن عانته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه» وفي القرآن آيات كثيرة تحت على الإحسان إلى الجار من ذلك قوله تعالى ﴿وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ وبذي القربى، واليتامى والمساكين، والجار ذى القربى، والجار الجنب، والصاحب بالجنب وابن السبيل. ﴿

(٣) قول الخير أو الصمت: سعادة المرء وشقائه في طرف لسانه فإن حبس لسانه في دائرة الخير - كما أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس أو قراءة علم، أو منطلق أدب: نال خيره، وكفى شره. وإن خرج به عن دائرة الخير جلبه عليه النوائب وأرداه في هوة سحيقة، وقد أمرنا الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بأخذ أمرين إما قول الخير وإما الصمت، فمن لم يتيسر له الإحسان في القول والنفع به فليمسك عليه لسانه فإن ذلك أسلم له، وقد قال العلماء: إن هذه العبارة من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم لأن القول كله إما خير، وإما شر، وإما آيل إلى أحدهما، فدخل في الخير كل مطلوب من الأقوال فرفضها وتبناها، فأذن فيه على اختلاف أنواعه، ودخل فيه ما يثول إليه، وما عدا ذلك مما هو شر أو يثول إلى الشر فأمر عند إرادة الخوض فيه بالصمت.

الحمية ٤٨

في وحدة المسلمين.

عن النعمان بن بشير رضى الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «رأى المؤمنين في تراحمهم وتواضعهم وكفايتهم»

كَذَلِكَ الْجَسَدُ إِذَا اشْتَكَى عُضْوٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ جَسَدِهِ بِالسَّهْرِ وَالْحُمَى ،
أَخْرَجَهُ الْبُخَارَى وَكَذَلِكَ مُسَلِّمٌ بِعِبَارَاتٍ مُخْتَلَفَةٍ .

اللغة : التراحم والتواد والتعاطف كلها من باب التفاعل الذي يستدعي اشتراك الجماعة في أصل الفعل ، وهي وإن تقاربت في المعنى بينها فرق لطيف فالتراحم رحمة بعضهم بعضاً بأخوة الإيمان لا بسبب آخر ، والتواد التواصل الجالب للمحبة كالتراور والتهادى والتعاطف إعانة بعضهم بعضاً كما يعطف الثوب على الثوب تقوية له ، وتداعوا دعا بعضهم بعضاً ، ومنه تداعت الحيطان أى تساقطت أو كادت ، وسائر بمعنى باقى ، والحصى تلك الحرارة المرتفعة التي تنضر بالأعمال الطبيعية .

الشرح : يمثل رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين في هذه الخلال الثلاث بالجسد الواحد ، فكأن الجسد إذا مرض منه عضو تألم له الباقي ، فلم يذق يوماً وسارت إليه حرارة الحمى ، فألمته ، فكذلك المؤمنون حقيقة إذا تألم واحد منهم تألمت شرايتهم بالباقيون ، فسعوا بما فيهم من العواطف لدفع الألم عنه ، وجلب الخير إليه ، فالمسلمون في مجموعهم كشخص واحد وكل فرد منهم بالنسبة للمجموع كالعضو بالنسبة للشخص ، فالخير يصيب الواحد منهم كأنما أصاب كلهم ، والشر ينوبه كأنما تألم واحد منهم ، فليعتبر بهذا الحديث بعض الأمم الإسلامية التي لا تألم لما يصيب جارتها ، بل ربما ساعدت عدوها على القضاء عليها وليعتبر به أولئك الأفراد الذين جدوا في اصطبا دم صالحتهم الشخصية وإن أضرت بآخرين ، وإذا ما طلب منهم مواساة إخوانهم ولو أعلى أدبارهم نقورا ، أولئك لم يوطنوا الإيمان بعد نفوسهم .

الحديث ٤٩

في الرحمة وعقاب مجانها

عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 « مَنْ لَا يَرْحَمْ لَا يَرْحَمْ » أخرجه البخارى فى باب - وَحَمَةُ الْوَلَدِ
 وَتَقْيِيلُهُ وَمَعَانَقَتُهُ - وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذى بالفاظ متقاربة .

للحديث سبب ، ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قبل الحسن بن علي ، وعنده
 الأقرع بن حابس التميمي جالسا ، فقال الأقرع : إن لى عشرة من الولد ،
 ما قبلت منهم أحدا ، فنظر إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال : « من
 لا يرحم لا يرحم » .

الرحمة بالناس ، بل بالحيوان ، عاطفة شريفة وخليقة محودة ، ولقد مدح
 الله بها رسوله فى قوله ﴿ بِالْمُؤْمِنِينَ وَفْدَرَحِمٍ ﴾ وضدها القسوة التى عاقب الله
 بها اليهود . لما نقضوا العهد ، إذ يقول : ﴿ فَمَا نَقْضُهم مِيثَاقَهم لَعْنَامِ
 وجعلنا قلوبهم ناسية ﴾ فالرحمة فضيلة . والقسوة رذيلة . والرحمة تكون بالآباء .
 وأثرها تنقيت ومعانقة كما صنع الرسول بالحسن . وتأديب وتربية وإجابة لرغائب
 ما دامت فى سبيل المصلحة . وإبعاد من الشر . وتكون بالآباء . والأمهات
 وأثرها قول كريم . وصنع جميل . وطاعة فى غير معصية وخدمة صادقة ﴿ وقل
 رب ارحمهما كما ربياني صغيرا ﴾ وتكون بالأقرباء . وأثرها بروصلة . وزيادة
 ومودة . وسعي فى مصلحة . ودفع لضرر . وتكون بين الزوج وزوجه . وأثرها
 عشرة بالعرف . وإخلاص متبادل . وألا ترهقه بالعليات . ولا يكتفها

بالمرهقات . بل يعاونها على شئون المنزل وتربية الأولاد باخدم مادام في المال
سعة أو بنفسه إن كان في وقته فضل . وتكون بأهل دينك . ترشدكم إلى الخير .
وتعلمهم ما تعلمت . وتأخذهم عن العلم إلى السبيل الأم وتعمل لعزم . ودفع
المذلة عنهم . وتكون بالناس جميعا . فتحب لهم ما تحب لنفسك . وتكره لهم
ما تكره لها . وتكون بالحيوان فتقدم له أكله وشربه . وتداوي جرحه .
ولا تكلفه عسرا . ولا تعمله ثقلا .

فإن كانت الرحمة خليقتك رحمك الناس كإرحمتهم ، وكانوا لك كما كنت لهم .
ورحمك الرحمن الرحيم : فأسبغ عليك نعمه ظاهرة وباطنة ، وإن تركتها إلى
القساوة قست عليك الخليفة ، فإن نابتك نائبة ، أو حلت بك ضائقة أغضوا عنك
وفروا منك ، فضرعت وحدك صابها ، وصليت نارها ، وكذلك يصنع الله
بك يرفع عنك رحمته ، فإذا أنت في الدنيا في معيشته ضنك . لاتنعم بعزة
أو هناة ، وفي الآخرة لا ينظر الله إليك ولا يكلمك . ولك العذاب المون
جزاء بما اكتسبت ، فأرحم ترحم ، وكن للناس يكونوا لك وتخلق بخلق
الله يرفع شأنك ، ويعمل نفسك والله لا يضيع أجر المحسنين .

الحديث ٥٠

في الصدقة بالمال وبطيب الكلام

عَنْ عَبْدِ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ : ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّارَ
فَقَعَمَوْا مِنْهَا ، وَأَشَاحَ بِوَجْهِهِ ، ثُمَّ ذَكَرَ النَّارَ . فَعَمَوْا مِنْهَا . وَأَشَاحَ
بِوَجْهِهِ ، قَالَ شُعْبَةُ : أَمَا مَرَّتَيْنِ فَلَا أَشْكُ . ثُمَّ قَالَ : اتَّقُوا النَّارَ
وَلَوْ بِشِقِّ تَعْرَةٍ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ - رواه البخاري ومسلم

الجنة : تعود قال : أعوذ بالله . أى ألتجأ إليه . وأتحصن به . يقال عذت به أعوذ عوداً وعياداً ومعاذاً أى ألتجأ إليه . وللعاذ المصدر والزمان والمكان وأشاح يقال يقال بمعنى حذرو بمعنى جددى الأمر : ويقال : أشاح وجهه وبوجهه وأشاح عنه وجهه إذا أعرض متكرهاً . والاتقاء اتقاء الوفاة بما يضر . وبعبارة أخصر الحذر . والشق النصف أو الجانب .

الشرح ذكر النبي صلى الله عليه وسلم النار وسعيرها وشرورها . وتمثلها أمامه كأنه يراها رأي العين ﴿ لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم ﴾ فقال أعوذ بالله منها . وأتحصن به من شرها وهولها . وأعرض بوجهه عنها متكرها لها كأن لنسحها يكاد يصل إليه . فيحول عنها وجهه . ثم ذكرها مرة أخرى فصنع مثل ما صنع في الذكرى الأولى - وقد جزم شعبة أحد رواة الحديث ورجاله بهاتين المرتين . أما أن الرسول صلى الله عليه وسلم زاد عليهما فهذا ما لم يتيقنه شعبة - ثم قال الرسول ﷺ : اتقوا النار ولو بشق تمرة ... الخ .

النار عذابها أليم وسعيرها عظيم وهو لها شديد . والرسول ﷺ بأمره وفرحهم . حريص على سعادتها . وثابتها بما يضرها . فكيف لا يرشدها إلى ما تنقذ به النار . وتتأذى به عن هول الجحيم ؟ لقد بين أن الصدقة وقاية من النار لمن بذل المال في سبيل الله للفقراء والمساكين والخارمين والمجاهدين . والمصالح العامة كان ما يذل سوراً متبعا . وحاجزاً حصيناً . بقية لميل الجحيم . وقليل المال - بمن لا يستطيع غيره إذا أعطاه بطيب نفس وإخلاص قلب - كثير عند الله فهو يربي التمرة الصغيرة بل شقها . حتى تكون كالجلال الشاهقة . أثرها كبير وثوابها عظيم . فلا تحقر المعروف وإن قل . ولا تستقل الصدقة وإن كانت بشق من تمرة . أو ملم من قرش . أو قطعة من رغيف . فربما سبت سلجة من جائع . بل ربما أقيمت نكاحاً أشرفت على الهلاك . وقد ذم الله من حاب جماعة بقلة ما بذلوا وهو منتهى جهدم . وغاية وسهم . فقال ﴿ الذين

يلزقون - يتعاقبون - ويعيبون - المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجحدون إلا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم ﴿ وعن عائشة رضي الله عنها أنها دخلت على امرأة معها ابنتان لها تسأل . فلم تجد عندها شيئاً غير تمر . فأعطيتها إياها فقسمتها بين ابنتيها . ولم تأكل منها . ثم قامت فخرجت . فدخل النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم علينا فأخبرته فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « من ابتلى من هذه البنات بشيء . كن له ستراً من النار » رواه البخاري ، فصدقة المال نافعة ، ومن النار وافية ، جلت أوقلت ، أمادام ذلك الجهد ، فإن لم يجد المرء ما يعده يده للسائل والمحروم ؟ فليحرك لسانه وليصدق بالكلم الطيب ﴿ قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني خليم ﴾ فإذا رد السائل بالقول الجميل ، أو وعده العطاء عند اليسار . كان لذلك صدقة ﴿ وإما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولاً ميسوراً ﴾ وحض أهل اليسار على إطعام المسكين ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والإصلاح بين الناس كل ذلك صدقات فإن أعوزك المال فلن يعوزك اللسان ﴿ لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ، ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً ﴾ .

الحديث ٥١

في حسن الخلق

عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول :

إِنْ خِيَارَكُمْ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا، وفي رواية : إِنْ مِنْ خَيْرِكُمْ أَحْسَنُكُمْ خُلُقًا، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

الحق يطلق على كل صفة راسخة في النفس تصدر عنها الأفعال بسهولة من غير تكلف . كالكرم يصدر عنه الإعطاء بلا عناء . والحلم يستدعي مصابرة السفيه والعفو عن المسيء . والحكمة تقتضي وزن كل عمل بميزان المصلحة . وعرف بعضهم الخلق بأنه العادة في الإرادة . فتعود العزم على منازلة العدو كلما أوقد حرباً يسمى خلق الشجاعة . والخلق يقال للكارم وللساوي . كالبخل والسفه والجبن وغيرها من الرذائل .

وفي هذا الحديث بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن خيار المسلمين من حسنت أخلاقهم وكرمت صفاتهم . أما من ساءت منهم الأخلاق وقبحت الصفات فأولئك الأشرار . وإن كانوا يصلون . ويصومون ويحجون . فإن صلاتهم ليست بصلاة الخاشعين . وصيامهم مجارة . وحجهم رياء . ولو كان ذلك منهم بإخلاص لأنهم بلا مراء . كرم الأخلاق فإن الصلاة الحققة تنهي عن التفحشاء والمنكر . والصيام الخالص داعية الصبر والكرم . والحج المبرور يسمى خلق الصبر وحسن العشرة ، والمعونة ... فبهان الصدق في العبادات والإخلاص فيها كرم الأخلاق . وآية التقصير فيها سواه . ولأن حسن الخلق من العلوم يمكن مدح الله به خير خلقه فقال ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ ﴾ وكان خلقه يُسَبِّحُونَ القرآن كما قالت زوجته عائشة رضي الله عنها . فكان أدبه آدابه . وخلقه أخلاقه . من صبر وحلم . وكرم وعفو . وإخلاص وشجاعة . وعدل وحكمة ... الخ وأن مما يشره حسن الخلق في هذه الحياة تيسر الأمور لصاحبه . وموافاة الرغائب . وحب الخلق له . وتناهم عليه . ومعتهم له . والابعاد عن أذاه وقلة مشاكله في الحياة . واطمئنان نفسه . وطيب عيشه . ورضاه به . أما التمرة

في الحياة الآخرة الجنة نعيم ، وقرب من رب العالمين ، روى الترمذى من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ، إن من أحبكم إلى ، وأقربكم منى مجلسا يوم القيامة أحسنكم أخلاقا ، وقد وردت أحاديث كثيرة في الحث على مكارم الأخلاق . منها حديث النواس بن سمعان : البر حسن الخلق . رواه مسلم . وحديث أبي الدرداء : ما شئ أقفل في الميزان من حسن الخلق - رواه الترمذى وابن حبان وصحاحه ، ورواه أبو داود وحديث أبي هريرة : إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم ولكن يسمهم منكم بسط الوجه ، وحسن الخلق - رواه البزار بسند حسن ، وحديث أبي هريرة : إنما بعثت لأتمم صالح الأخلاق - رواه أحمد ، وكذلك البزار بلفظ : مكارم ، بدل صالح .

ومن عاين الأخلاق : الصدق ، والشهامة ، والنجدة وعزة النفس والتواضع ، والتثبت ، وعلو الهمة ، والعفو ، والبشر ، والرحمة والحكمة ، والشجاعة ، والوقار ، والصيانة ، والدمانة ، والدعة ، والصبر ، والورع ، والحياء ، والسخاء ، والزهادة ، وحفظ السر ، والقناعة والعفة ، والإيثار .

ومن مساوئها : السفه . والرياء . والفيهية . والنيمة . والتبذل . والفدر . والخرق . والحق والكذب . والجهل . والمكر . والخبث . والطيش . والحقد . والقعة . والحسد . والشراسة . والعجب . والجن . وضعف الهمة . والكبر . والعبوس . والغضب . والذعر . والكسل . والهز . والزهو . والحرص . والثبات . والمجون ، وإفشاء السر . والشره . والفجور .

فاحرص على مكافئ الأخلاق واتخذها حليتك ، وتجنب مفسادها . لتكون من الخيار الذين يألفون ويؤلفون .

الحديث ٥٢

في مداراة الأشرار

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنْ شَرَّ النَّاسِ
عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ تَرَكَهُ أَوْ وَدَّعَهُ النَّاسُ اتَّقَاهُ
شَرَّهُ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ .

اللفظ : ودعه تركه ، وقد ذكر بعض النحاة أن العرب أماتوا مصدر يدع
وماضيه ، وقد جاء الماضي في هذا الحديث عن الرسول صلى الله عليه وسلم
ولكن شكاً لا جزمًا وجاء المصدر في قوله صلى الله عليه وسلم « ليتقين
أقوام عن ودعهم الجماعات ، والصحيح أن ذلك جائز ولكنه استعمال نادر .

الشرح : الناس في الآخرة منازل ، كما كانت أعمالهم في الدنيا منازل
في لكل درجات مما عملوا ﴿ فأحسن الناس عملًا أعلام درجة وأرفعهم
منزلة . وأسوأهم عملًا أدنام درجة ، وأخطهم منزلة ، وبين هذين درجات
متفاوتة ومنازل مختلفة بحسب اختلاف الأعمال وتفاوتها . وفي هذا الحديث
بين الرسول ﷺ أن شر الناس منزلة يوم القيامة من تركه الناس وودعوه
وفارقوه وسالموه لأنه لا خير فيه ولا منفعة ترجى من ورائه . بل اتقاء شره
وحذر ضره وبقية ، فهم لا يأمنون إذا كاشفوه بحاله ، أو نصحوه ليرعوي
عن ظلمه أو جالسوه وخالطوه أو قابلوأ سيئه بالسبئية . لا يأمنون أن يرميهم
بالمقذعات ويدبر لهم المكيدات التي تضرم في نفوسهم أو أعراضهم وأموالهم
أو مناصبهم وصرا كزيم ، فهو أظلم أظلم ، مجرم شرير ، لا يتحاشى منكراً ،
ولا يخاف مائماً ، أو هو دن من القاذورات ؛ إن اقتربت منه أو نبشته
(٩ - الأدب النبوي)

هيت عليك راحة الخبيثة ، ولو نكحناسته الغليظة ، فالسلامة منه في مجابته به
أو متاركتهم مسالته ، فهذا أسوأ الناس منزلة يوم القيامة لأنه يواد على المجتمع به
وهـ منزلة السوأى إلا جهنم ، يصلي سبعين عاماً لهيباً ، يستظل بيحمومها ،
ويشرب من حميمها ، ويطعم من زقومها ويتسربل من قطرانها ، ومثل هذا ليس
من الإسلام في شيء ، فإن المسلم من سلم الناس من لسانه ويده ، وليس من
الإيمان في قليل ولا كثير ، فإن المؤمن من أمنه الناس على دمائهم وأموالهم ، فإن
كان يحمل لقب الإسلام أو الإيمان فهو لقب مكذوب ، ونبت مسروق .

هذا والحديث له سبب : روي البخاري عن عائشة أن رجلاً استأذن النبي
صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال : بكس أخوال العشرة . وبكس ابن العشرة . فلما
جلس تطلق النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه . وانسط إليه . فلما انطلق الرجل
قالت عائشة : يا رسول الله حين رأيت الرجل قلت له : كذا وكذا . ثم تطلقت
في وجهه ، وانسطت إليه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة متى
عهدتني فأحشا ؟ إن شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة من تركه الناس اتقاء
شره . اهـ ، والعشرة الجماعة أو القبيلة . أو هي الأدنى إلى الرجل من أهله . وم
ولداً أبيه وجده . وتطلق أبدي له ملاقاة وجهه . يقال : وجه طلق وطليق أي
مسترسل منبسط ، ليس بضيوس . وللفحش يقال لكل ما خرج عن الحد حتى
استقيح من قول أو فعل أو صفة . لكن استعماله في القول أكثر . وقد قيل :
إن هذا الرجل المستأذن هو مخزومة بن نوفل . وقيل : عيينة بن حصن الفزاري .
وكان يسمى بالأحق المطاع لأنه كان رئيس قومه : وكان الرسول صلى الله عليه
وسلم يتألفه لبس قومه . وقد أسلم في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وارتد في
خلافة أبي بكر وحارب . ثم رجع إلى الإسلام . وحضر بعض الفتوح في عهد
عمر . وهو الذي استأذنه ابن أخيه الحر بن قيس في الدخول على عمر . فلما
دخل قال : يا ابن الخطاب والله ما تعطينا الجزل . وما نحكمننا بالعدل . فنضب

عمر حتى م بأن يقع به - يبالغ في ضربه - فقال الحر : يا أمير المؤمنين إن الله قال لنبيه صلى الله عليه وسلم ﴿ خذ العفو . وأمر بالعرف . وأعرض عن الجاهلين ﴾ وإن هذا من الجاهلين . فوالله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان وفاء عند كتاب الله - روى ذلك البخارى في كتاب الاعتصام . وسواء كان المستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم مخزمة أو عينته فالقصة مشكلة من جهة المعنى إذ فكيف يذم الرسول صلى الله عليه وسلم شخصاً رآه مقبلاً ، ويقول فيه : بئس أخو المشيرة ؛ وبئس ابن العشيرة ثم يهش في وجهه ؛ وينسبط له حيناً يجلس معه ؛ وهل هذا إلا التظاهر بخير ما يضر ؟ فكيف يصدر هذا من الرسول الكريم ؛ الذى شهد له رب العالمين بأنه على خلق عظيم ؟ لقد أجيب عن هذا الذم بأنه من باب النصيحة للإمامة والتحذير لها من أن تغتر بذوى المظاهر الجميلة ، أرباب الطوايا الخيثة فتقع في شراكهم ، ويصيبها شر من جهتهم . بل استدل بهذا الذم على جواز غيبة من أعلن الفسق أو الفحش . أو جار في الحكم . أو دعا إلى بدعة جهاراً أو نحو ذلك . وهذا الاستدلال لا يتم إلا إذا كان من عابه الرسول صلى الله عليه وسلم بهذه المثابة . وأجيب عن التطلق في وجهه والتبسط إليه بعد ذلك الذم بأنه من باب المداراة ؛ اتقاء لشره . وليس من قبيل المداهنة في الدين التى هي من مساويء الأخلاق . قال القرطبي : والفرق بين المداراة والمداهنة أن المداراة بذل الدنيا لصالح الدين أو الدين أو هما معاً . وهى مباحة . وربما استحبت . والمداهنة ترك الدين لصالح الدنيا . والنبي صلى الله عليه وسلم إنما بذل له من دنياه حسن عشرته ؛ والرفق في مكالته . ومع ذلك فلم يمدحه بقول . ولم يناقض قوله فيه فعله . فان قوله فيه قول حق ؛ وفعله معه حسن عشرة . فيزول بهذا الإشكال . ذلك ما أجابوا به ولا زال في النفس من هذا الذم والتطلق شىء . ولا زلنا نرى مقام الرسول صلى الله عليه وسلم وكرم خلقه فوق ذلك الموقف . وأن الذى نجمده في نفوسنا كالذى وجدته

طائفة ، وإذا كان الغرض من ذلك التبسط التألف له كان من تمامه ألا يذكره بسوء قد يصل خيره إليه . وإذا كان الغرض المداراة كفى فيها مقابلته له بحال عادية ليس فيها تصنع ، ثم كيف يظهر على وجه الرسول صلى الله عليه وسلم خلاف ما في نفسه ، ووجهه مرآة قلبه ، ثم هل كان عينته بدرجة من القوة والشر بحيث يخشاه الرسول صلى الله عليه وسلم ويداريه ؟ أما جواب الرسول صلى الله عليه وسلم فإنه الحق لا مرية فيه . فإنه لم يكن فاحشاً في حال من أحواله . وصدق فيما قال . أما أن يظهر للانسان خلاف ما في نفسه ويبدى له البشاشة وفي قلبه الكراهة ، فذلك ما نجعل عنه مقام الرسالة .

« وبعد » فالرجاء إليك أن تكون حياً للمسلمين لا ضدآ . وسلاماً لهم لا حرباً . وأن تدع شر الأعمال لتجانب شر المنازل عند الدين . واعلم أن قوة الله فوق كل قوة ، وأن بطشه شديد ، فلا تغتر بقوتك ، ولا ترعب الناس بسطوتك ، فياخذك القهار أخذ عزيز مقتدر ، يوم يؤخذ بالنواصي والأقدام .

الحديث ٥٣

في النعمة وعقابها

عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ :
« لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ ، وَفِي رَوَايَةٍ : تَمَامٌ ، رَوَاهُ الشَّيْخَانِ
وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ .

اللفظة : القتات التمام ، يقال : قت الحديث يقته قتا إذا زوره وهياه وسواه ، وقيل التمام الذي يحضر القصة فيقلها ، والقتات الذي يتسمع من حيث

لا يعلم به ثم ينقل ماسمه . والتمام الذي ينقل حديث الناس بعضهم في بعض على وجه الوشاية والسعاية والإفساد ، والقيمة الوشاية ، وأصلها الحمس والحركة الخفيفة . ويقال نم ينم وينم نماً ونمياً . النيمة الاسم ، والرجل نم ، ونعوم ونمام . ومنم . وهي نمة .

الشرح : قال الله تعالى : ﴿ ولا تطع كل حلاف مهين هماز مشاء بنميم ﴾ فنهى تعالى عن طاعة المهاز الطعان ، العياب للخطاب ، الذي يحشي بين الناس بالوشاية والإفساد ، لأنه باعث الفتن ، وزارع الإحن ، ومقطع الصلات ، ومفرق الجماعات . يجعل الصديقين عدوين ، والأخوين أجنبيين ، والزوجين متنافرين . والولد حرباً لأبيه ، والأب ضد لبنيه . فهو غراب بين ، ونذير شر ، وحمال حطب ، ومشعل لب . فكانت طاعته حراماً ، ونهيه لازماً . فإياك أن تأخذ قوله مسلماً ، وترتب عليه عداً وتخاصماً ، فإنه فاسق . وقد أمرنا الله تعالى بالتثبت في خبره والتحري عن صدقه ﴿ يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا . أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين ﴾ بل إن كنت مؤمناً كريماً فلا تشغل نفسك بحديث الأنعماء ، ولا تضيع من وقتك في تسمع أخبار السفهاء . وظن الخير بأخوانك وأقربائك واتهم التمام الجهول ؛ بل قبح له عمله وبغض إليه نمة . لا تنسد بين وبين إخواني ، ولا تبغض إلي أعواني ، وخير لك أن تذكر ما يزيد الصلة متانة ، وعرا الإخاء رفاقة ، وإن من ينقل عن غيرك إليك أحاديث السوء ، ينقل عنك إلي غيرك . فلا تجعله موضعاً لفتك ، واجعل وشايته دبر أذنك .

واعلم أن نقل الأنباء قد تكون فيه مصلحة شرعية ، ومنفعة عمومية . كن ينقل إلى شخص مكيدة يدبرها له الخصوم من قتل أو سرقة ، وكن يعرف الأئمة والملوك سيرة الحكام الظالمين . والموظفين الخائنين . فهذا لا حرج فيه

بل ذلك واجب ، حقاً للدماء والأموال، ونصيحاً للرعية والولاة . والدين التنبیحة .

وقد بین الرسول صلی الله علیه وسلم أن الجنة لا يدخلها قتات ، لأنها دار المتقين ، وهذا من المجرمين ، ما لم یکن له من الحسنات ما یحو أثر السيئات . أو الغرض من العبارة التحذیر من الفت ، والتنبیه إلى خطر النم . أو المراد : لا يدخلها أول الأمر . حتی یطهر بالنار من خبث الوزر ، ثم يدخلها طاهراً طیباً .

الحديث ٥٤

فی ذی الوجھین ، المتلون بلونین

عن أبي هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم : « تَجِدُ مِنْ شِرَارِ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَنْدَ إِذَا الْوَجْهَيْنِ ، الَّذِي بَآئِي هُوَ لَوْنٌ وَجْهِ ، وَهُوَ لَوْنٌ يَوْجِي ، رواه البخاري ومسلم وأبو داود .

من الناس من يظهر لك إذا قابلك أنه صديقك الحميم . والحريص على مصلحتك الساعي في منفعتك ، وأنه عدو لعدوك ، وأنه حرب عليه مثلك فاصببه حياة الشر ، فتقر بقوله ، وتتخذه بوشيه . فتفنى إليه سر نفسك وتبوح له بخيفة أملك ، وتعدته عن عدوك ، وبما تنقم منه ، وتعيب عليه ، وما تدبره له أو تنقي به شره وضره وكيد ومكره . فإذا ما فارقت ذهب إلى عدوك وباح له بكل سررك ، ودخيلة نفسك ، وطعن له في عرضك . ونال من شرك . وأظهر له أنه عدوك وحرب عليك . وأنه له الصديق الوفي فتطمئن نفسه إليه ويتعلق فيك بالتم وفي عرضك بالنهش ثم يحدث هذا بما فكر فيه وقدر ، ويبت له ودبر . فيذهب به إلى الأول . ويقصه عليه قصاً . حتى يوغر

صدره إيفاراً ، ويشعل في قلبه ناراً ، فيزداد العدا ، وترى الشحنة ،
وهكذا دواليك بين الاثنين أو الحزبين ، حتى تتأجج نيران العداوة وترى
بشر كالقصر ، فمثل هذا مناقق كذاب ، مختال خداع ، غشاش تمام ،
فكان لاريب عند الله من الأشرار ، حرباً بصلي النار ، وهذا هو ذو الوجهين
المتلون بلونين ، اللابس لباسين ، وليس منه من يسمى بالإصلاح بين خصمين
أو حزينين متعادين ، فيحكي لكل فريق أحسن ما قال الآخريه ، ويسكت
عما ذكر من مساويه ، ويفتدر لكل عما كان من الآخر من دواعي الخصام
وأسابب العدا ، حتى يزرع الكراهة من نفسها نزاعاً ، ويزرع المحبة في
قلوبهما نزاعاً ، فإذا بالخصمين صديقان ، وبالعدوين أخوان ، إنما هذا
ناصح أمين ومخلص كريم فله من الناس الشكر الجزيل ، ومن الله الثواب
العظيم (ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً) .

الحديث ٥٥

في الظن والتجسس ، والتحاسد والتدابير الخ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إِبْرَأْكُمْ وَالظَّنَّ ، فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ ، وَلَا تَحَسُّوا ، وَلَا
تَحَسُّوا ، وَلَا تَحَاسَدُوا ، وَلَا تَبَاغَضُوا ، وَلَا تَدَابَرُوا ، وَكُونُوا
عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا ، كَمَا أَمَرَكُمُ اللَّهُ تَعَالَى ، الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ ،
لَا يَظْلِمُهُ ، وَلَا يَغْدِلُهُ ، وَلَا يَخْشَعُهُ ، وَلَا يَحْقِرُهُ ، يَحْسِبُ امْرِئٌ مِنَ الشَّرِّ أَنْ

يَحْفَرُ آخَاهُ الْمُسْلِمَ : كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ : مَالُهُ ، وَدَمُهُ ،
وَعِرْضُهُ ، إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى أَجْسَادِكُمْ ، وَلَا إِلَى صُورِكُمْ ، وَلَكِنْ
يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ ، التَّقْوَى هُنَا ، التَّقْوَى هُنَا ،
التَّقْوَى هُنَا - وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ فِي كِتَابِ
الْأَدَبِ مِنْ صَحِيحَيْهِمَا مِنْ طَرِيقٍ مُخْتَلَفَةٍ ، وَالْفَاظِلَةُ فِيهِمَا مُفْرَقَةٌ

اللغة : أصل التجسس تعرض الشيء من طريق الجنس أى الاختبار
باليد ، والتجسس تعرفه من طريق الخواس ، ثم استعمالاً في البحث عن
عيوب الناس . وقيل : إن الأول البحث عن العورات ؛ والثاني الاستماع
لحديث القوم . وقيل : الأول البحث في بواطن الأمور ؛ وأكثر ما يقال
في الشر . والثاني ما يدرك بحاسة العين والأذن كما في قوله تعالى ﴿ يَا بَنِي
آدَمَ أَهْبُوا فَتَجَسَّسُوا مِنْ يَوْسُفَ وَأَخِيهِ ﴾ وقيل التجسس تتبع العورات لأجل
غيره ، والتجسس تتبعها لنفسه ؛ والحسد تمنى زوال النعمة عن مستحقها ،
فقرن ذلك بسعى أم لا . والتدابير فسر بالتهاجر ؛ وبالبعاد ؛ وبالإعراض
وهي معانٍ متقاربة ، وأصله إعطاء كل دبره للآخر إعراضاً . وانقر
الاحتقار أى الاستصغار والاستقلال . وبحسب امرئيه أى كفايته أو
كافيه ، والباء زائدة . والعرض موضع للدح أو الدم من الإنسان سواء
كان في نفسه ، أو في سلفه ، أو من يلزمه أمره . وقيل : هو جانب الذي
يصونه من نفسه وحسبه ، ويحامي عنه أن ينقص ويسلب . والتقوى
الزكاة والصيانة مما يضر وذلك بفعل الأوامر ، وترك النواهي .

الشرح : في الحديث نهي عن ستة أشياء ، وأمر بالأخوة . وبيان لما
تقتضيه . ولما حرم من المسلم على المسلم ، ولما ينظر إليه الرب من الرء
وهاك البيان :

(١) إياكم والظن : الظن هنا التهمة التي لا سبب لها ، كن بهم رجلاً

بالمحاشنة من غير أن يظهر عليه أثرها . فهذا ظن سوء لامبر له . وهو الذي نهى الله عنه بقوله ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ﴾ ولا يدخل في الظن المحرم الظن بعن أورد نفسه موارد الريب جهره . ولا الظن في الأمور المعاشية . ولا حسن الظن بالله تعالى . ويدخل فيه الظن في الإلهيات والنبوءات فإنه محرم ، والواجب فيها اليقين . وقد استدل بالحديث على منع العمل في الأعمال بالاجتهاد والرأى لأنه عمل بالظن ولكن أجيب عن هذا بأن الظن المحرم ظن مجرد عن الدليل ، ليس مبنياً على أعمل ، ولا تحقيق نظر . وقد وصف الرسول صلى الله عليه وسلم الظن بأنه أكذب الحديث . واستشكل ذلك من جهتين : الأولى أن الظن ليس من قبيل الحديث حتى يكون أكذبه ، بل هو عمل تقسى . والثانية أن تعمد الكذب الذى لا يستند إلى ظن أصلاً أشد من الأمر الذى يستند إلى الظن ، فكيف يكون الظن أكذب الحديث ؟ والجواب عن الأولى أن الظن حديث تقسى . فيوصف بالكذب إذا لم يطابق الواقع أو أن المراد بالظن ما يندشأ عنه من الكلام . والجواب عن الثانية : أن وصفه بذلك للإشارة إلى أن المراد به ظن لا يعتمد على شيء ، فهو لا يطابق الواقع ، فكان لذلك كذباً ، وكان أكذب الحديث لأن الاغترار به أكثر من الكذب المحض لخفائه في الأكثر ووضوح الكذب المحض ، أو أن وصفه بالأكاذبية مبالغة في ذمه لأن الكذب معروف وصاحب الظن معتمد بزعمه على شيء . فكانه في نظره غير قبيح فقبحه بوصفه بذلك تنفيراً منه .

(٢ ، ٣) ولا تجسوا . ولا تحسوا - تقدم الفرق بينهما ، وقد نهى

القرآن عن التجسس والمراد النع عن تتبع عورات الناس ، والبحث عن مثالبهم بأي طريق . فتكنى منهم بالظاهر ، ونكل إلى الله أمر الباطن . نعم لو تعين التجسس طريقاً لدره مفسدة كبيرة . أو جلب مصلحة عظيمة لم يكن محرماً . كما إذا علمنا أن أشخاصاً عزموا على ارتكاب جريمة قتل

أو سرقة مثلاً ، فتحبسنا عليهم لنحول دون وقوع الجريمة أو لنقبض عليهم أو نجسبنا لمعرفة جناة ارتكبوا جريمة وفروا فانه لا حرج في ذلك .

(٤) ولا تحاسدوا . أى لا يحسد بعضهم بعضاً ويحتمى زوال ما لديه من النعم إليه أو إلى غيره ، مالية كانت أو غيرها . فان هذا ينافي خلق المؤمنين الذين يحبون لغيرهم ما يحبون لأنفسهم ، وقد نهى الله تعالى عن ذلك الحمي بقوله ﴿ ولا تبغوا ما فضل الله به بعضكم على بعض ﴾ وأمرنا بالتصديق من شر الحاسد في قوله ﴿ قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق ... ومن شر حاسد إذا حسد ﴾ والحسد مذموم وإن لم يقرن بسعي في سلب النعمة عن الغير . ثم لو خطر للإنسان مجاهدته ، ولم يمكن له من نفسه يرجى له الصفيح عنه ﴿ إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون ﴾ .

(٥) ولا تباغضوا : المراد بذلك تجنب أسباب البغض لأن البغض لا يكسب إهداء ، فكل ما يسبب الكراهة والعداوة محظور على الإنسان فعله . نعم البغض في الله محمود لأنه كراهة للشر أن يقع ، وعبة للعبد أن يقلع ويتطهر . وهذا إحساس شريف لا يفارق المؤمن .

(٦) ولا تداربوا : بينا التدابر في اللغة ، والمراد بالنهاي ترك التقاطع والتهاجر . قال مالك في الموطأ : لا أحسب التدابر إلا الإعراض عن السلام يدبر عنه بوجهه ، وهذا نوع منه .

(٧) الأمر بالأخوة : أمرنا الرسول صلى الله عليه وسلم بالأخوة في قوله : وكونوا عباد الله إخواناً كما أمركم الله ، أى كونوا كإخوان النسب في الشفقة ، والرحمة ، والمواساة ، والنصيحة كما أمر الله في قوله ﴿ إنما المؤمنون أخوة ﴾ فانه وإن كان خيراً فانه في معنى الأمر ، والغرض من هذا أن يكون الشعور بين أفراد المسلمين كالشعور بين أفراد الأسرة الواحدة .

يسعى كل فرد في مصلحة الآخر ، ودفع الضرر عنه ، فإن رابطة الإيمان فوق رابطة النسب ، حتى أنه لا طاعة لمخلوق وإن كان أباً في معصية المخالف ﴿ وإن جاهدك على أن تشرك في ما ليس لك به علم فلا تطعهما ، وصاحبهما في الدنيا معروفاً ﴾ .

(٨) ما تقتضيه الأخوة : المسلم أخو المسلم ، لا يظلمه ولا يخذله ، ولا يحقره . بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم . المراد بأخوة المسلم للمسلم توثق العلاقة بينهما توثقاً يستدعي المحبة والمودة والرفق والشفقة ، والملاطفة والمؤانسة ، والتعاون في الخير ، مع صفاء القلوب ، وبذل النصيحة وهذه الأخوة تستدعي نفى الصفات التي بعدها . فلا ينتقص المسلم حقوق أخيه . ولا يخذله إذا دعاه لنصرته في حق . ولا يستصغره ويحتقره ، فإن ذلك قاطع للأخوة ، باعث للعداوة . ويكفي المسلم شراً ذلك الاحتقار الذي يقطع العلاقات ، ويثير العداوات .

(٩) حرمة المسلم : كل المسلم على المسلم حرام : دمه ، وماله ، وعرضه . كلمة جامعة في محافظة المسلم على حقوق أخيه ، وعدم تعديه عليها بغير حق فلا يحل لمسلم أن يسفك لأخيه دماً ﴿ وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ ﴾ ولا يستلب له مالا ، سرقه أو اتهاها ، أو غشاً في المعاملة ، ولا يظعن في أوصافه وأخلاقه ، أو آبائه وأجداده ، أو من يمتون إليه بسبب فهو يصون موضع الكرامة منه ، ويرعى جانب العزة فيه .

(١٠) موضع نظر الرب ، في الحديث : إن الله لا ينظر إلى الصور والأجساد ولكن ينظر إلى القلوب والأعمال لأنها موضع التقوى . حقيقة ليست قيمة المرء في زيه الحسن ولا في صورته الجميلة ، ولا في جسمه الضخم . ولكن قيمته في أعمال طيبة . صادرة عن قلوب مخلصه ، فمن صفا قلبه ، وامتلا بنخشة الله وعظمته ، وبمحبة الخير للناس ، وصدرت منه أعمال صالحة ، تصلح بها نفسه ، وأسرته وأمته ، ويرفع بها دينه . فذلك الرجل

يستحق نظر الله ورعايته ، ورحمته ومثوبته ؛ وإن كان رث الثياب . نحيف القوام . تفتحه الأبصار . فلنعلن بتطهير الباطن ولنسارع في الخيرات . وحذار أن تشغلنا العناية بالظاهر عن العناية بالباطن ؛ فإن ذلك أخذ القشور وترك اللباب .

المبحث ٥٦

في المجاهرة بالمعاصي والمجون

عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
« كُلُّ أُمَّيِّ مَعَايٍ إِلَّا الْمُجَاهِرِينَ ، وَإِنْ مِنْ الْمَجَانَةِ أَنْ يَمْلَ الرَّجُلُ
بِالْثَّلِ عَمَلًا ثُمَّ يُصْبِحُ وَقَدْ سَرَّهُ اللَّهُ ، فَيَقُولُ : يَا فُلَانُ عَمِلْتُ
الْبَارِحَةَ كَذًا وَكَذَا ، وَقَدْ بَاتَ يَسْمُرُهُ رَبُّهُ وَيُصْبِحُ يَكْشِفُ
سِتْرَ اللَّهِ عَنْهُ » رواه البخاري ومسلم .

اللفظ : المعافاة سلامتك من أذى الناس وسلامتهم منك . ويقال : عافى الله العبد وأعفاه إذا سلمه من البلايا والعلل ، والمعافاة مفاعلة من العفو بأن تعفو ويعفى عنك ، والعفو التجاوز عن الذنب وترك العقاب عليه ، وأصله المحو والطمس . والمعافى اسم المفعول من عافاه عفاً ومعافاةً وعافية . والمجاهرة الإعلان والإظهار ، فهي بمعنى الجهر . يقال : جهز وأجهز وجهز فالحجاء والإجهار والمجاهرة بمعنى واحد . والمجانة الاستهتار وعدم المبالة بما يقول أو يقال له . وبما يفعل . يقال : مجن مجن مجونا ومجانة ومجنا . وفي رواية : المجاهرة بدل المجانة . وفي ثانية : الإجهار . وفي ثالثة : الجهار

وفي رابعة : الإهجار . يقال : أهر في منطقته يهجر إهجاراً إذا أخش أو أكثر الكلام فيما لا ينبغي . والاسم الهجر . والبارحة أقرب ليلة مضت من وقت القول . وهي من برح بمعنى زال . والستر الستارة أى ما يستره

الشرح : المعاصى حى الله ، عزم علينا غشيانها ، بل أن ترتع حولها . لتسلم أجسام لنا وعقول ، وأعراض وتقوس . والغشيان محذور ليلاً ونهاراً ، سرّاً وجهاراً . وإن كان الأثر مختلفاً ، والعقاب متفاوتاً . ذلك أن المستترين في عصيانهم ؛ المختفين في فسقهم ، عديم بقية من الحياة ، إن لم يكن من الله فانه من الناس . فلا زال لديهم ضمير يؤنبهم ، وواعظ نفسي ينصحهم ، وإن كان مقلوباً على أسره ، ومقهوراً للشيطان . ولذلك استحووا من الإعلان ، واختفوا عن الأنظار ، وإن كان الله بما يعملون محيظاً . هذا إلى أنهم باسرارهم ، لم يفتروا غيماً إلى جرمهم ، ولم يحرضوا النفوس الغافلة بعملهم على الاقتداء بهم في فسقهم . وإلى ذلك أن العفو عنهم مأمول إذا تابوا وأنابوا ، وأصلحوا ما أفسدوا ﴿ وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى ﴾ لأن الضرر لم ينتشر ، والأثر لم يكبر ، والذنب عنهم لم يعرف . أما العلنون لفسقهم ، المجاهرون بعصيانهم ، المستهترون بدينهم ؛ الذين يشربون الخمر على طرعة الطريق ، ويرتادون الفاحشة جهاراً ويتعاملون بالربا علناً ، ويلعبون الميسر في التوادي . ويتجاهرون بترك الصلاة ومنع الزكاة . ويفشون المطاعم والمنقاه في رمضان على مرأى من الناس ومنظر ؛ يأخذون الرشا أمام العيون - أما أولئك فليسوا بمعاين ، وليسوا من الأذى بآلئ ، ولا من الشر آئئ ، ولا من العفو نائلئ . وكيف ؟ وإعلانهم يدل على تمكن الشر من نفوسهم ، وامتراجه بلحومهم ودمائهم ، وأنهم فقدوا خلق الحياة ، ومات عندم الوازع . فأولئك يزيدم الله ضلالاً إلى ضلالهم ، وفسقاً إلى فسقهم ؛ عقاباً لهم على مجاهرتهم ﴿ في قلوبهم مرض . فزادهم الله مرضاً ﴾ . ﴿ فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله

لا يهتدي القوم العاسفين) فالتوبة منهم غير مأمولة ، والنصيحة لهم غير مقبولة ، فكيف يرجي لهم من الله عفو ، ويؤمل عنهم صفح . وسنته ونظامه أن عفوهم للعائين ، وصنعه عن الخبيثين ، وأن التأثر بالنصائح لمن لم يمت فيهم الاستعداد بالاستهتار في العصيان . أما من فقدوا الاستعداد فقرر الآيات يزيدم غياً إلى غيهم (وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون) فكيف يكون هؤلاء من المعافين ، وإلى ذلك أن مجاهرهم بالمصيبة دعوة عملية للاقتداء بهم في إجرامهم ، وسلوك سبيلهم ، فيجيبهم ضغاء الإيمان ، واهتدوا الإرادة ، فيحصلون من وزرهم ، ويكتب لهم من فسقهم « ومن دعا إلى ضلالة كان عليه وزرها ، ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة » فإن أمكنهم التخلص من آثامهم بالتوبة النصوح - إن كان لها في نفوسهم موضع - فكيف يخلصون من أوزار من أضلوم بنورهم ؟

وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن من المجاهرة والإعلان ، أو من القسح والإجهار ، أو من الجون والاستهتار ، وعدم المبالاة بالدين ، وبرئاسة الخبير العظيم ، ويشعور المسلمون - أن يحترف المرء جرماً بالليل ، ويفشى فاحشة تحت ستره للبهيم - حيث النفوس عنه غافلة ، والأبصار إليه غير ناظرة ، وإن كانت عين الله راعية ، وأقلام الكتبة الكرام مقيدة . ثم يصيح ، ولم يقف على جرمة إلا علام الغيوب ، وستار الذنوب . فيمتك البتر ، ويوح بالسر ، ويعلم عن نفسه بالإجرام ، وعن سيرته بالسوء . ويطلع عرضه بدنس الآثام ، ورجس الشيطان فيقول للناس إذا ما أصبح وجهه المحال بالندماء ، وأزباب اللهو والمخلاعة : لقد قطعت الليلة الماضية كذا وكذا . فاتهكت عرضاً ، وشربت عمراً ، ولعبت ميسراً . وكانت ليلة ساهرة وصيدة طيبة . الخ . فيترج ستر الله عنه ، ويكشف للناس عن نفسه الجريمة ، وفعله المنكرة ، ويذيع السوء عن شريكه أو شريكته

فيأثر بروايته وقصته الذين في قلوبهم مرض ، ويغنون ليلة كليلته ، وسهرة كسهرته . هذا هو الأحق السفيه ، وهذا هو الماجن الأفين ، وهذا عدو نفسه ، وهذا من شياطين الإنس ، الذين يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ، ويقص باطلا وزورا . فهذا لاريب من المجاهرين ، فليس من المعافين ﴿ أولئك الذين أبسلوا - حرموا الثواب - بما كسبوا ، لهم شراب من حميم . وعذاب أليم بما كانوا يكفرون ﴾ .

فألزم أخى سواء السبيل ، وإياك والعصيان . وحذار حذار الإيهار والمجانة والإهتار . فان زلت فاستر على نفسك ، عسى الله أن يعفو عنك . إن تبت وأنبت ، وعلى صراط الحق استقم . وفي حديث ابن عمر : اجتنبوا هذه القاذورات التي نهى الله عنها ، فإن ألم بشئ منها فليستر يستتر الله - أخرجه الحاكم ورواه مالك في الموطأ من مرسل زيد بن أسلم . والله يقينا وإياك الزل ويهدينا إلى أحسن العمل .

الحديث ٥٧

في التواضع والكبر

عن حارثة بن وهب الخزاعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ : كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ ، وفي رواية :
مُتَضَاعِفٍ وفي أخرى : مُسْتَضْعَفٍ ، قَوَّاهُمْ عَلَى اللَّهِ لَا يَرَوُهُ
أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ : كُلُّ مُتَكَبِّرٍ جَوَّاهُ مُسْتَكْبِرٍ » رواه الشيخان
والترمذي والنسائي وابن ماجه .

اللغة : الضعف خلاف القوة . ويكون في النفس . وفي البدن . وفي الحال والمتضعف والمستضعف من يتضعفه الناس . ويتجرون عليه في الدنيا لفقره ورثاته حاله . أو لضعف جسمه وانحطاط قوته . والمتضعف والمتضاعف المتواضع كأنه الذي يكلف الضعيف . والإقسام الحلف . وبر الله قسمه وأبره صدقه فيه . والعتل الغليظ الجافي خلقه . وكل شديد قوى تسميه العرب عتلا . مأخوذ من العتل وهو الأخذ بمجامع الشيء . وجره بقره . ومنه العتال لمن يحمل الأشياء الثقيلة . وفسر العتل بالشديد المحصومة . وبالجافي عن الوعظ . وباللفظ الشديد . وبالفاحش الآثم . وبغير ذلك . وكل معانيه تدور على اللفظ والقوة . والجواز فسر بالجموع : المنوع : وباللفظ الغليظ وبالفاجر . وبالسمين المختال في مشيته . وبالقصير البطين . والمستكبر الذي يرى نفسه أكبر من غيره بما ليس فيه . فهو مدع متكلف .

الشرح : الرجال لا تقاس بالضخامة والمنة . ولا بالشكل والقوة ولا بالزى والصورة . ولكن تقاس بالقلوب التي تحملها . والأعمال التي تصدرها . والأخلاق التي تلبسها . فمن حمل قلبا سليما . وأصدر عملا نبیلا . وتخلق خلقا جميلا فذلك الرجل . يحمد الله صنيعه . ويجزل من الصواب نصيبه . وإن كان ضعيف البنية . واهن القوة . رث الحال . قليل المان . مشوه الصورة . أشعث أغبر . أسود أخم . ذا طمرين باليين . وثوبين خلقيين . تفتححه العيون وتردريه النفوس . ويستضعفه الأحمق الجهول . ويتجراً عليه ذو البأس والسلطة . وإجاءه والقوة . ذلك هو الضعيف المتضعف . والمسكين المستضعف ذلك هو الذل المتواضع . والخنوع المتطامن . بل ذلك قوي النفس متين الخلق . صافي السريرة خالص العقيدة . لو أقسم على الله أن يهبه مالا أو علما . أو زوجا . أو ولدا . أو قوة . أو أوجاها لأبره في قسمه . وصدقه في حلفه . وأجابه إلى رغبته .

لعلو مكانته عند الله وقرب منزلته إليهم كرامته عليه ﴿ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين﴾ ﴿أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون﴾ أما من حل قلباً لثماً ، وأصدر دميماً . وتخلق رذيلاً . فكان جاق الطبع . غليظ القلب . نفورا من الموعظة . لدودا في المحاصمة . فظا عنيدا . فاحشا أنثيا . نهما شرها جواظا وقحا . جموعا متنوعا . أ كولا شروبا . مختالا سمينة . قصيرا بطينا . متكبرا على الخلق . معرضا عن الحق . إذا سمع آيات الله تكلي ولي مستكبر . كأن لم يسمعها . يستنكف أن يكون لله عبدا . وبوحده مقرا . ولرسوله متبعا . ويتعالى بما لا يليق . ويستكبر بما ليس فيه . من كان كذلك فهو إلى الله بغيض ﴿إنه لا يحب المستكبرين﴾ مأواه الجحيم . ومسكنه السعير . وإن كان ضحكا بدنا . وجبارا عنيدا ﴿إن الذين كذبوا بآياتنا . واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء . ولا يدخلون الجنة حتي يبلج الجمل في سم الخياط - قنب الإبرة - وكذلك نجزي المجرمين . لهم من جهنم مهاد . ومن فوقهم غواش . وكذلك نجزي الظالمين﴾ .

فلا تفر أخي بقوتك . وتسخرها في التجبر على الضعفاء الذين يحملون نعوسا عظيمة . وقلوبا رجيمة . فانهم عباد الله المقربون . وجنده المخلصون لا يرد عليهم دعاء ، ولا ينحيب لهم رجاء ﴿إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون﴾ .

الحديث ٥٨

في حرمة الهجرة

عن أبي أيوب الأنصاري أن رسول الله صلى عليه وسلم قال : لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يَهْجَرَ أَهْلَهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ ، يَلْتَقِيَانِ . قَيِّمُ رُضْ هَذَا ، (١٠ - الأدب النبوي)

وَيَعْرِضُ هَذَا، وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ » رواه البخاري ومسلم .
 اللغة : المجر ضد الوصل ، فالمراد به الترك قولاً أو فعلاً . وفسرها :
 هنا بترك الشخص مكاملة الآخر إذا تلاقيا

الشرح : المؤمن لأخيه المؤمن ودود متودد . آلف متآلف . محب .
 مصحب لا يعرف المجر والعداء . والثفور والخصام . لأن ذلك يضعف
 المنة . ويوجب القرقة ، ويمزق الوحدة ، من أجل هذا حرم الرسول صلى
 الله عليه وسلم على الإنسان أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال ، معها أبامها ،
 يلقي أحدهما الآخر ، فينأى عنه بجمانه ، ويلوى الآخر عنقه ، لا ينسبان
 بكلام ، ولا يتبادلان السلام ، وقد دل الحديث بمفهومه على حل المجر
 ثلاثاً ، رفقاً بالناس ، رحمة بهم ، ذلك أن المجر أثر غضب وثفور ،
 والغضب ثورة وسيلان وحدة ، يصعب التغلب عليها أول الأمر ، فرخص
 للشخص في ثلاث ، حتى تهدأ نار الغضب أو تخمد ، ويضعف أثره أو يذهب .
 أما ما زاد عليها فحرام ما لم يكن في المجر مصلحة راجحة ، فإذا خاف على
 دينه الفساد أو خشى الضرر على نفسه أو دنياه من المكاملة جاز له المجر ،
 ورب هجر جميل خير من مخالطة مؤذية ، ولذلك أمرنا الله به في تأديب
 الزوجات في قوله : ﴿ وَاللَّاتِي تَخَافُونَ تَشْوَرْنَ فَعُظُوهُنَّ ۚ وَاجْزَوْهُنَّ
 فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْربُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً ۚ وَأَمْرُ رَسُولِهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالصَّبْرِ وَالْهَجْرِ الْجَمِيلِ فِي قَوْلِهِ : ﴿ وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ ۚ
 وَاجْزِمْ هِجْرًا جَمِيلًا ۚ وَهَجْرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَعَبِ بْنِ مَالِكٍ وَصَاحِيهِ
 عَمْسِينَ يَوْمًا لَمَّا تَخَلَّفُوا عَنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ بِغَيْرِ عَذْرِ ، وَأَمْرُ أَصْحَابِهِ بِهَجْرَانِهِمْ ،
 حَتَّى ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ ، وَظَنُّوا أَنْ
 لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ . وَهَجْرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَ شِهْرًا ، وَتَهَاجَرَ
 جَمَاعَةٌ مِنَ الْمَسْحَابَةِ ، وَمَدَارُ الْبَحْثِ أَنَّهُ إِذَا كَانَ فِي الْهَجْرِ مَصْلَحَةٌ تَفُوقُ

ضرره جاز ، وإن زاد علي ثلاث . وقد أفاد الحديث أن إنتم المهجر يزول
بتبادل الصحبة . وأن خير المهاجرين من يبدأ بالسلام . فله ثواب السبق .
وكبح جماع النفس . فان لم يرد عليه الآخر باه بالإثم وقال الإمام أحمد :
لا يزول المهجر بمجرد التحية بل لا بد من رجوع الحال إلى ما كانت عليه
قبل الخصام .

وفي هذا الباب قصة لعائشة مع ابن أختها عبد الله بن الزبير استشكلها
العلماء فنذروها لما فيها من الأدب الجم . ونعقبا بالجواب عنها .

روى البخارى عن عائشة أن عبد الله بن الزبير قال في بيع أو عطاء
أعطته عائشة : والله لتنتهين عائشة . أو لأحجرن عليها . فقالت : أهو قال
هذا ؟ قالوا نعم ، قالت : هو لله على نذر ألا أكلم ابن الزبير أبدا . فاستشفع
ابن الزبير إليها حين طالت الهجرة فقالت : لا . والله لا أشفع فيه أبدا .
ولا أحنت في نذري . فلما طال ذلك على ابن الزبير كلم المسورين مخزومة .
وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث . وهامان بنى زهرة . وقال لهما :
أنشدكما بالله لما أدخلتاني على عائشة فأنها لا يحل لهما أن تنذرا قطيعي -
هى خالتي ومرييته - فأقبل به المسور وعبد الرحمن وهما مشتملين بأرديتها ،
حتى استأذنا على عائشة . فقالا السلام عليك ورحمة الله وبركاته . أندخل ؟
قالت عائشة : ادخلوا ، قالوا : كلنا ؟ قالت : نعم ادخلوا كلكم . ولا تعلم
أن معهما ابن الزبير . فلما دخلوا دخل ابن الزبير الحجاب . فاعتنق عائشة .
ونطق بناشدها ويكي وطفق المسور وعبد الرحمن يناشدانها . إلا ما كتبه .
وقبلت منه . ويقولان إن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عما قد علمت
من المهجر . وإنه لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال . فلما أكرروا
على عائشة من التذكرة التذكير بفضل صلة الرحم العفو وكظم الغيظ -
والصريح - التضييق - طفقت تذكرهما . وتبكي . وتقول : إني نذرت .
والنذر شديد . فلم يزالا بها حتى كلمت ابن الزبير وأعفت في نذرها ذلك أربعين
رقبة . كانت تذكر نذرها بعد ذلك . فتبكي حتى تبل دموعها غمارها .

والاستشكال للقصة من جهتين : الأولى أن نذرنا من قبيل نذر المعصية وهو لا يتعدى ، والثانية أنه ما كان ينبغي لأُم المؤمنين أن تهجر المهجر المحرم والجواب عن ذلك أن عائشة رأت أن ابن الزبير ارتكب بما قال أمرا عظيما وهو قوله : لأحجرن عليها . فإن فيه انتقاصا لقدرها ، ونسبة لها إلى ارتكاب ما لا يجوز من التبذير الموجب لمنعها من التصرف فيما رزقها الله تعالى ، مع ما انضاف إلى ذلك من كونها أم المؤمنين ، وخالته أخت أمه ، ولم يكن أحد عندها في منزلته . فكانها رأت أن في ذلك الذي وقع منه نوع عقوب ، والشخص يستعظم ممن يلوذه ما لا يستعظمه من الغريب ، فرأت أن مجازاته على ذلك بترك مكالته ، كما نهى صلى الله عليه وسلم عن كلام كعب بن مالك وصاحبه ، عقوبة لهم لتخلفهم عن غزوة تبوك بغير عذر ، ولم يمنع من كلام من تخلف عنها من المنافقين مؤاخذه للثلاثة لعظيم منزلتهم وازدراء بالمنافقين لحقارتهم . فعلى هذا يحمل ما صدر من عائشة ، وأنها رأت المهجر من النوع المأذون فيه ، فنذرته ، وكفرت عنه لما تمف به بمكالمتها ابن الزبير . وانظر هذا الأدب العالي من الصحابة مع أم المؤمنين وكيف كان حرصهم على مرضاتها ، وانظر حرصها على الوفاء بنذرنا ، وكيف بكنت لما فاتها وكيف سخت نفسها بأربعين رقبة حررتها كفارة عن نذرنا ، ثم ما رحت تبكي بعد ذلك بكاء شديدا على نذرنا ، أن لم تف به ! هكذا يكون الحرص على شرائع الدين واحترام أمهات المؤمنين

الهدية ٥٩

في الصدق والكذب وأثرهما

عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « طَلَبْتُكُمْ

بِالصَّدَقِ ، فَإِنَّ الصَّدَقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ ،
وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ ، وَيَتَحَرَّى الصَّدَقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ
صِدِّيقًا ، وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ ، فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ ، وَإِنَّ
الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ ، وَيَتَحَرَّى
الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَّابًا ، رواه البخاري ومسلم
وأبو داود والترمذي .

اللفظ : قال الراغب في كتابه مفردات القرآن : أصل الصدق والكذب
في القول . ماضيا كان أو مستقبلا . وعدا كان أو غيره . ولا يكونان
بالقصد الأول إلا في الخير . وقد يكونان في غيره كالاستفهام والطلب .
والصدق مطابقة القول للضمير والخبر عنه . فإن انحرم شرط لم يكن صدقا .
بل إما أن يكون كذبا ، أو مترددا بينهما على اعتبارين ، كقول المنافق :
عند رسول الله فإنه يصح أن يقال . صدق لكون الخبر عنه كذلك . ويصح
أن يقال : كذب لمخالفة قوله للضمير . والصديق من كثر منه الصدق .
وقد يستعمل الصدق والكذب في كل ما يحق في الاعتقاد ويحصل نحو :
صدق ظني . وفي الفعل نحو صدق في القتال . ومنه ﴿ قد صدقت الرؤيا ﴾
هذا ما قاله الراغب . وقال الجمهور : الصدق ما يطابق الواقع . والكذب
ما يخالفه . وقال آخرون : الصدق ما يطابق الاعتقاد والكذب ما يخالفه .
والهداية الدلالة الموصلة إلى المطلوب . والبر التوسع في فعل الخير ، وهو اسم
جامع للخيرات كلها . ويطلق على العمل الخالص الدائم . والجنة في الأصل
المرأة من جنه يمنة إذا ستره . وتطلق على الحديقة ذات النخل والشجر لأنها
تجن ما تحتها . وتستره بظلالها . وتحري الشيء تعمدته وقصده . والفجور شق
ستر الديانة . ويطلق على الميل إلى الفساد . وعلى الانبعاث في المعاصي وهو
اسم جامع للشر . وأصل الفجر الشق الواسع .

الشرح : الصدق فضيلة الفاضل . وأس الخلاق يقوم عليه نظام الاجتماع وترتيب الأمور . وسيرها السير الحميد . وإنه ليعلى صاحبه عند الناس جميعا فيجعله موضع تقديهم . مرغوب الحديث عندهم . محبوا إليهم . يحترم الكلمة عند حكماءهم . مقبول الشهادة عند قضاتهم . لهذا أمرنا به الرسول صلى الله عليه وسلم كما أمرنا القرآن في قوله ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ﴾ وأشاد بمكانته في حديثه عن إبراهيم وإسحاق ويعقوب إذ يقول ﴿ ووهبنا لهم من رحمتنا . وجعلنا لهم لسان صدق عليا ﴾ ومدح به إسماعيل في قوله ﴿ واذكر في الكتاب إسماعيل إنه كان صادقا الوعد . وكان رسولا نبيا ﴾ وإدريس في قوله ﴿ واذكر في الكتاب إدريس إنه كان صديقا نبيا . ورفعناه مكانا عليا ﴾ .

والصدق يكون في القول . وفي العقيدة . وفي العمل . فالصدق في القول أن يكون مطابقا لضميره . أو وفق الحقيقة . أو وفقهما معا . وهذا يدعوكم إلى التثبت في الحديث ، والتحرى قبله . وألا تقول بغير علم فإذا حدثت عن الماضي فقل الحق . وإذا حدثت بما نويته فأجعل حديثك طبق نيتك . وإذا وعدت فأجعل نية الوفاء قريبة العزم . ولا تستفهم عن أمر وأنت به عليم لتغرر بالسامعين لحاجة في نفسك . ولا تطلب من خادمك طلبا وقد أشرت إليه بعدم الإجابة ؛ أو نبهته إلى ذلك من قبل . والصدق في العقيدة أن تكون طبق الحاصل في الوجود . ففي الوجود إله واحد فعال ؛ يحكم ما يريد ؛ ويبدئ ويميد ؛ فلا تتقده له في ذلك ندأ وشريكا وفي الوجود محمد رسول ، فاعتقد رسالته ، وفي الوجود ظلم أمة أو عدالتها فاعتقد ما شهد به الوجود ؛ وهكذا . والصدق في العقيدة يستدعي أولا بحثها ؛ وطلب الدليل عليها من الحسيات أو العقليات ، ونفي الشبهات عنها . والصدق في الفعل أن يكون مظهره في الخارج طبق صورته في النفس ؛ فيكون خالصا لله ؛ تبغي به المصلحة ؛ لا يشوبه نفاق ولا رياء ، ولا تريد الوصول به إلى غرض دني ، كالذي يزور عظميا ، مظهرا تودده إليه ، .

ووجهته له ، وهو يريد من وراء ذلك منفعة شخصية . كالذى يجاهد مداراة
وإنجارية ، أو طمعا في مركز أو جاه . فكل ما تقدم يشمل عنوان الصدق ،
وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أنه يهدى إلى البر ، ويرشد إلى التوسع
في الخير ، ذلك أنه منبت الفضائل ، وجذع شجرتها . ومتفرع غصونها . وهل
الإيمان بالله . والتصدق برسله ووجيه . إلا شعبة من الصدق ، فالصادق
موفق للخيرات . مقبل للميرات . والبر طريق الجنة . بل مفتاحها الذى
لا تنفتح بغيره (إن الأبرار لفي نعيم . على الأرائك - الأمرة - ينظرون .
تعرف في وجوههم نضرة النعيم - بهجته ورونقه - يسقون من رحيق -
شراب خالص - يمتصون . ختامه مسك . وفي ذلك فليتنافس المتنافسون)
وقد بين لنا الرسول صلى الله عليه وسلم في الحديث مسألة من أم مسائل
الأخلاق وهي طريقة تربية الخلق وتكوينه . وتقويته في النفس وتثبيته .
وجعله في صف الطابع . ذلك أن يحرى الإنسان القول الجميل . أو الصنع
الجيد . ويعمله المرة بعد المرة . والرابعة تلو الثالثة . والسادسة بعد الخامسة .
حتى يؤثر في نفسه أثرا . ويصغ منها مجرى . يزداد تعمقا كما تابع العمل .
فإذا بذلك الأثر الخلق والفضيلة . التي تصدر عنها الأعمال الطيبة بسهولة .
فمن رغب أن يكون الصدق شيمته وخلقه . ودينه وطبعه . فليصحر الصدق
في أقواله وأعماله . وليناج ذلك . فإذا بالصدق خلقه . وإذا به الصدق .
ومن رغب أن يكون الشجاع المقدام . والبطل المغوار . فليخض غمار
الشدائد كلما دعت . وليناضل المخطوب كلما دامت . فإذا بالشجاعة خلقه .
ومن أراد نفسه على الكرم فليذل من ماله كلما أهاب به داعي الإحسان .
فإذا به الجواد الكريم .

ومعنى كتابة الله من تحرى الصدق وتعوده صدقا ضبط ذلك في سجله
وحسابه في زمرة الصديقين . وإعلان ذلك في الملا الأعلى . فرحابه . ورفعا
لذكره والوحي إلى قلوب العباد بذلك . ليحترموه ويحلووه . ويوقروه ويكبروه .

وكما أن الصدق أس الفضائل فإن الكذب أس الرذائل . به يتصدق
 ببيان المجتمع . ويمتثل سِر الأمور . ويسقط خذنه من العيون . لا يصدقوه
 في قول ولا يثقون به في عمل . ولا يحبون له مجلسا . أحاديثه منبوذة .
 وشهادته مردودة لذلك نهى عنه الرسول صلى الله عليه وسلم . وفي القرآن
 كثير من الآيات . المبيحة للكذب . المنفرة منه : المتوعدة عليه بالعذاب
 الشديد ﴿ ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال . وهذا حرام .
 لتفتروا على الله الكذب . إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون .
 مطاع قليل . ولم عذاب أليم . إنما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات
 الله . وأولئك هم الكاذبون ﴾ والكذب إنما يجري مجرى الصدق . فيكون
 في القول . والعقيدة . والعمل فقول ما لا يطابق الضمير أو الواقع أو هما
 معا ، أو لا يوافق النية كذب ، واعتقاد ما لا يسير الوجود كذب ،
 والرياء في الأعمال وإلباسها لباسا غير لباسها النفسي كذب ، وقد بين
 الرسول صلى الله عليه وسلم أن الكذب يهدي إلى الفجور ، ويبتع إلى الشر .
 ويهلك سِر الديانة ، فإذا بصاحبه مرتطم في المعاصي : مهلك عليها ، وهل
 الشرك واتخاذ التذ الذي هو أكبر جريمة إلا كذب ، وهل النفاق الذي
 هو شر من الكفر الصريح إلا كذب ، وكذلك الغش في المعاملة ، ونية
 الإخلاف في المواعيد والمراعاة في الأعمال كلها من ضروب الكذب ،
 وبين صلى الله عليه وآله وسلم أن الفجور يهدي إلى النار ، ويرى بصاحبه
 إلى الدرك الأسفل ﴿ وإن الفجار لفي جحيم يصلونها يوم الدين ﴾ وكأن
 الأعمال الحميدة . بصحريها وتعودها تتكون الأخلاق العالية ، التي هي
 مصدر الخيرات ، كذلك الأعمال السيئة إذا تمارها الإنسان وتعودها .
 وضرى بها كونت في نفسه الأخلاق السيئة . التي هي مصدر الشرور
 والآثام . فمن نصح لنفسه بكذبة مرة . وأتبعها بأخرى . وعززها بثالثة .
 فزايعة . وهكذا أصبح الكذب خلقا له . وصار الكذاب المهين :
 فلتجنبها نفسك وإلا نصبح خلقك أو طبعك . دع المحارم ، وإن وقعت في

شيء منها فبادر إلى التوبة . وحذار العود والتكرار ، فتكون من المالكين ،
وكتابة الله متعود الكذب كذابا تدوين ذلك في صحيفته السوداء ،
وحسابه من حزب الكاذبين المنافقين ، والتشهير به في الملأ الأعلى ، وإلزام
النفوس أن تمجه وتحقره ، وتردريه وتمقته ، فإذا به بين الناس الطريد
المهين ، الكريه البغيض .

فالتزم أخى نهج الصدق لتكون الصديق ذا المكانة العالية بين الناس ،
والدرجة الرفيعة عند الله ، ولا تقش الكذب حتى لا تكون الفاجر الأثيم ،
والكذاب المهين واجمل صحيفتك بيضاء نقية ، ومكانتك في المقربين عالية .

الحديث ٦٠

في ضبط النفس

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ ، إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ
الْغَضَبِ » ، رواه البخارى ومسلم وأبو داود .

اللفظة : الصرعة المبالغ في الصراع الذى لا يظلم ، فهو صيغة مبالغة من
الصرع وهو الطرح على الأرض .

الشرح : بين الرسول صلى الله عليه وسلم في الحديث أن الشديد ليس
الذى يصرع الناس ولا يصرعونه ، ويطرحهم على الأرض ولا يطرحونه ،
وإنما الشديد حقا الذى يملك نفسه عند ثوران الغضب ، فيقهرها بحلمه ،
ويصرعها بثباته ، ولا يملكها من أن تسترسل مع تيار الغضب . فقتلتم

و تسب ، وتضرب وتقتل ، وتخرج عن سنن الاعتدال في أقوالها وأفعالها .
تلبية لداعي الانتقام بمن أثار حفيظتها ، وإنما كان الشديد بحق من ملك
نفسه عند الغضب لأن النفس الأمارة بالسوء شر خصوم الإنسان ، وأعدى
أعدائه لأنها تدفع به إلى المعاطب . فإذا ملك زمامها ولم تملكه : قهر أقوى
خصومه . فكان أشد بأساً من الصرعة واعلم أن الغضب غريزة في الإنسان
كامنة يثيرها اعتداء على حق . أو انتهاك الحرمه . وهو إذا ثار احمر منه
الوجه والعينان ، وانتفخت الأوداج لثوران الدم . والمره إذا جراه .
فاندفع في الانتقام أرداه . فإلّا واجب مجاهدة النفس في هذه الحال . ومنعها
عما أرادت فان ظفريها فذلك الجندي الباسل الذي صرح أشد أعدائه بأساً .
وضبط النفس هو الفضيلة التي علا بها العظماء . ويمكن بها لمجدهم القادة
والزعماء . وهي أس الإحسان في الفكرة ، ووزن الأقوال بميزان الحكمة .
و ضدور الأعمال وفق المصلحة . وهي تجعل صاحبها الثبت الرزين . القرم
الرصين ذا النفس المطمئنة . والأخلاق الهادئة . وإنما لتحمي الإنسان
من الطيش والترق والهلع والفرق . وتدعو إلى احترامه وإجلاله . وتوقيره
وإكباره فأملك زمام نفسك عند الغضب تكن أشجع الناس .

الحديث ٦١ في الحياء وأثره

عن عمران بن حصين قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الحياء
لأبائى إلى لا يخفى » ، رواه البخارى ومسلم وأحمد .

اللغة : اختلفت العبارة في الإعراب عن معنى الحياء . فقيل : هو خلق
يحث على فعل الحسن . وترك القبيح . وقيل : هو انقباض النفس خشية

ارتكاب ما يكره ، وقيل : خوف الذم بنسبة الشر إليه ، وقال الزمخشري : هو تغير وانكسار يعتري الإنسان من تخوف ما يعاب به ويذم ، واشتقاقه من الحياة يقال حي الرجل كما يقال : نسي وحشي وشطى الفرس إذا اعتلت هذه الأعضاء . - النساء وهو عرق ، والجشى وهو مادون الحجاب مما في البطن ، والشطى وهو عظيم مستدق لآزق الركبة أو الذراع أو عصب صفار فيه . - جعل الحي لما يعتريه من الانكسار والتغير متنكس القوة ، متقص الحياة كما يقال : هلك فلان حياء من كذا ، ومات حياء ، ورأيت الهلاك في وجهه من شدة الحياء ، وذاب حياء وجمد في مكانه خجلا وقال الراغب : الحياء انقباض النفس عن الفجيج . وهو من خصائص الإنسان ليرتدع عن ارتكاب كل ما يشتهي . فلا يكون كالبهيمة . وهو مركب من جبن وعفة فلذلك لا يكون المسححي فاسقا . وقلنا يكون الشجاع مستحيا . وقد يكون لطلق الانقباض كما في بعض الصبيان اه .

الشرح : إذا كان الحياء تغيرا نفسيا ، وخلقا باطنيا . يحول بين المرء والقبائح أو يمنعه من عمل ما يعاب به ويذم . أو ينقذ عليه ويعنف . - كان لاشك خلقا محمودا . لا ينتج إلا خيرا . فالذي يمر بخياله فعل الفاحشة . فيمنعه حياؤه من اجتراحها أو يسهب شخص فيمنعه الحياء من مقابلة السيئة بمثلها . أو يسأل مسائل . فيحول حياؤه دون حرمانه . أو تقابله فتاة جميلة فيغض الحياء بصره . أو يستتره مدين معسر من دينه . فيأني عليه حياؤه إلا الإبراء . أو يضمه مجلس . فيمسك الحياء بلسانه عن الكلام فيما لا يهنيه . أو الخوض فيما لا يجيده والذي يكون للحياء في نفسه هذه الآثار الحسنة . والأعمال الطيبة ذو خلق محمود . وفي حديث عبد الله ابن عمر عند البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم مر على رجل من الأنصار وهو يعظ أخاه في الحياء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه . فإن الحياء من الإيمان . وأعلى درجات الحياء ما كان ناشئا عن الشعور برقابة الله . وعظم حقه عليه . فإن هذا يقيم الرء على صراط الحق . لا يلتوى عنه يمنة أو يسرة .

وفي حديث عبد الله بن مسعود عند الترمذي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 واستحيوا من الله حق الحياء . قلنا : إنا نستحي من الله يا رسول الله . والحمد لله ،
 قال : ليس ذلك . ولكن الاستحياء من الله حق الحياء أن تحفظ الرأس وما وعى
 - كالسمع والبصر واللسان - والبطن وما حوى ، وتذكر الموت والبلى ، ومن
 أراد الآخرة ترك زينة الحياة الدنيا - لم يفتن بها حتى تشغله عن الواجبات - وآخر
 الآخرة على الأولى ، فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء . وعن بعض
 السلف : رأيت المعاصي مذلة فتركتها مروءة . فصارت ديانة ، وقد يتولد الحياء
 من الله تعالى من القلب في نعمة . فيستحي العاقل أن يستعين بها على معصية .
 وليس من أثر الحياء قعودك عن مواجهة من يرتكب إثما ، ونبيه عن
 ذنبه ، ولا عدم مطالبك بحق أنت في حاجة إليه . ولا ترك السؤال لأساذك
 عن مسألة خفيت عليك ، أو ترى فيها غير ما يرى ، خجلا منه أو من إخوانك
 أو خشية أن تكون غلطاً في رأيك ، ولا ترك القول في مجلس رفع الباطل فيه
 أو الخطأ رأسه . وأنت بالحق والصواب عليم - كل ذلك وأشباهه ليس من أثر
 الحياء المحمود ، إنما ذلك أثر العجز والمهانة ، والجن والحقارة ، وإطلاق الحياء
 عليه التشبيه بينه وبين الحياء الحقيقي ، ولقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم أشد
 حياء من البكر في خدرها ، ومترك النبي عن المنكر ، ولا أقرباطلا ، ولا سكت
 على خطأ ، وفي الصحيح عن عائشة قالت : رحم الله نساء الأنصار ، لم يمنعن الحياء
 أن يسألن عن أمر ديني ، وأن يتفقن في الدين ، وروى البخاري عن أم سلمة
 أنها قالت : جاءت أم سليم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله
 إن الله لا يستحي من الحق ، فهل على المرأة غسل إذا اجمحت ؟ فقال : نعم إذا رأت
 الماء . وروى أيضا عن أنس قال : جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم تعرض
 عليه نفسها ، فقالت هل لك حاجة في ؟ - تريد الزواجه - فقالت ابنته : ما أقل
 حياءها فقال : هي خير منك ، عرضت علي رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسها .

الحديث ٦٢

في مفاسد من حرموا الحياء

عن أبي مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ يَمَّا
أَذْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأَوَّلَى : إِذَا لَمْ تَسْتَحْ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ »
رواه البخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه .

اللفظ : النبوة سفارة بين الله وبين ذوي العقول من عباده لازاحة عنهم
في أمر معادهم ومعاشهم . وحجي ، واستحي واستحيا بمعنى واحد ، والأخير
أعلى وأكثر وقد قدمنا في الحديث السابق شرح الحياء .

الشرح : من يوم أن خلق الله الإنسان وجد النزاع بين بني بعث الله النبيين
بمشرين ومنذرين ، وأزل معهم الكتاب بالحق ، فكان فيه الحكم البالغة ،
والنصائح القيمة ، وكان منها ما سار في الناس مسير الأمثال ، بقي على عمر
الحقوب والأجيال . ومن ذلك « إذا لم تستح فاصنع ما شئت » أي إذا لم يكن
لدى المرء حياء يحول بينه وبين الشرور ، ويجنبه غشيان الزور ، فليفعل ما بدا له
من خير أو شر ، حق أو باطل ، طيب أو خبيث ، معروف أو منكرو بحر إليه التزم
والملام ، والعيب والعار ، أم لا يجر ، فإن الله تعالى محص عليه ما يصنع ،
مقيد ما يعمل ، وسيجزيه الجزاء العادل على ما كسبت يده ، فالأمر في
العبارة للتوبيخ والتهديد ، وفيه إشعار بأن الحياء هو الذي يحول بين المرء
ومواقعة السوء . وأن من حرمه هوي في بؤرة الفساد لاعامة ، حتى كأنه
مأمور بارتكاب كل ضلالة ، ومقارفة كل سيئة ، وقيل : إن الأمر هنا
للالاحة ، وأن معنى العبارة : إذا كنت في فعلك آمنا من أن تسجي منه
لغيرائك فيه على سنن العوالب فاصنع ما بدا لك . لأخرج فيه عليك .

والمعنى الأول هو المتبادر إلى الفهم .

نرى في هذا العالم شرارا بالأماء ، وفسقة فجارا ، يعتدون على الحرمات ، فيسفكون الدماء ، ويسلبون الأموال ، ويهتكون الأعراض . لا يقدرسون حقا ، ولا يحترمون رأيا ، تفرع آذانهم قوارع الناصحين ، وعظاتهم المخلصين ، وكان لم تكن قارعة ، وكان لم يسمعو عظة . في سبيل المحافظة على جاههم ، وبقاء سلطانهم يجترحون كل فاحشة . ويقتربون كل مظلة . وتنتق الحريات وتصدع الجماعات . ثم يحجب صواقي النفوس . وطهرة القلوب : كيف لا ترعوى هذه عن غيبها ؟ أليس لها قلب ؟ أليس فيها عاطفة ؟ أليس فيها من الإنسانية بقية ؟ ولو سمعوا هذه الكلمة الخالدة . وفقهوا هذه الحكمة البالغة لعرفوا السبب . وبطل العجب . ذلك أنهم فقدوا خلق الحياة . فعبثوا ما شاءوا . واقترفوا ما أرادوا . وإن كان في ذلك هلاك العباد . وخراب البلاد ﴿ ومن يضل الله فما له من هاد ﴾ .

الحديث ٦٣

في حذر المؤمن

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جَنْحَرٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ » ، رواه الشيخان وأبو داود وابن ماجه .

اللفظ : اللدغ ما يكون من ذوات السموم . واللدغ ما يكون من النار .
الشرح : سبب الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم أسر أباعزة الشاعر

يوم بدر ، فذكر له فقره وعياله ، فن عليه النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وأطلقه بغير فداء ، وعاهده ألا يعرض عليه ولا يهجوّه . فلاحق بقومه . ثم رجع إلى التحريض والهجاء . ثم أسر يوم أحد . فسأله المنى . فقال : لا . تمسح عارضيك بمكة تقول : سخرت بمحمد مرتين ؟ وأمر به فقتل وقال : لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين .

والحديث ورد بصيغة الخير - برفع يلدغ - وبصيغة النهي - بكسر يلدغ - فعلى الأول هو إخبار في معنى الأمر أى ليكن المؤمن حازماً حذراً - كبساً قطعاً لا يؤتي من ناحية الغفلة . فيلدغ مرة بعد أخرى في أسر الدين أو الدنيا . أو هو إخبار عن شأن المؤمن الكامل الذى أوقفته تجاربه على غوامض الأمور . وأنه دائماً يعتبر في المستقبل بمحادث الماضى ، وأما المؤمن المغفل فقد يلدغ مراراً ، وعلى أنه نهى فعناه ما قال شارح المشكاة : إنه صلى الله عليه وسلم لما رأى من نفسه الزكية الكريمة الميل إلى الخلم والعفو عن أبى عزة جرد منها مؤمناً كاملاً ، حازماً ذا شجاعة ، ونهاه عن الانخداع ، وكأنه قال له : ليس من شيمه المؤمن الخازم الذى يفضب لله ، ويذب عن دينه أن يتخذ من مثل هذا الغادر المتحرد مرة بعد أخرى . فأنته عن حديث الخلم ، وامض لشأنك في الانتقام منه والانتصار من عدو الله : فإن مقام الغضب لله يأبى الخلم والعفو ، ومن أوصافه صلى الله عليه وسلم أنه كان لا ينتقم لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله ، فينتقم لها ، وقد ظهر من هذا أن الخلم مطلقاً غير محمود كما أن الحرد كذلك . فمقام التحلم مندوب إليه ولكن مع المؤمنين ، وأما الأعداء فلمهم الغلظة ، ألا ترى قوله تعالى في وصف الصحابة : ﴿ أشدّاء على الكفار . رحماء بينهم ؟ ﴾ .

ولهك عرفت بهذا أن الإيمان لا يتفق والغفلة . بل يقتضى الحذر والحيلة . وأن أولئك الذين يضحك عليهم ، ولا يتعظون بالماضى . ولا يستفيدون من التجارب لم يكمل الإيمان بعد في قلوبهم . وإن كانوا قائمين برسوم العبادة :

ظلم من كس حذر . من خلقه الاعتبار بكل بلاه . ولعل مستمدها الحديث من القرآن قوله تعالى حكاية عن يعقوب ﴿ هل آمنكم عليه إلا كما أمتكم على أخيه من قبل ﴾ وقوله تعالى في وصف المنافقين ﴿ أولايرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين . ثم لا يتوبون . ولا هم يذكرون ﴾ .

الحديث ٦٤

في لواء الغادر

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
« إِنَّ الْغَادِرَ يُرْفَعُ لَهُ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، يُقَالُ : هَذِهِ غَدْرَةُ فَلَانِ ابْنِ
فُلَانٍ » رواه الشيخان .

اللفظ : الغدر الإخلال بالثقة وتركه . ويقال لترك العهد وعدم الوفاء به . واللواء العلم والراية . ولا يحسبها إلا صاحب الجيش .

الشرح : قال تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ﴾ وقال :
﴿ وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولاً ﴾ وقال : ﴿ وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم . ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها . وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً . إن الله يعلم ما تعملون ﴾ .

المؤمن صادق القول . وفي العهد . ليس الغدر من شيمته لأنه يخل بنظام الحياة . ويفسد على المرء تدبيره لمصلحته ؛ وهو ضرب من الكذب . والكذب أس النفاق . وإضرار بمن عاهده . ولا ضرر ولا ضرار . وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أن الغادر يشهر به على رءوس الأشهاد يوم

القيامة حيث العالم كله مجتمع ، فينصب له لواء ، ويرفع له علم في الموقف بحيث تراه العيون . ويقال : هذه غدره فلان بن فلان ؛ تشبيهاً عليه وتوبيخاً له ولعذياً ؛ وتصور أنك في حفلة جامعة . وأنتك بين يدي ملك ؛ ثم نادي مناد . هذا فلان المحرم ؛ هذا الذي غدر ؛ هذا الذي كذب ؛ ألا تكاد تصعق من هذه النسبة ، وإن كانت صادقة ؟ فإذا كان هذا هو الأثر في مجتمعاتنا الخاصة فما بالك بالمحشر العام الذي لا تدع مخلوقاً من يوم أن كان آدم إلي أن ورث الله الأرض ومن عليها إلا ضمه ذلك الموقف الذي يجعل فيه رب العالمين يحاسب كل إنسان على الصغير والكبير ؛ لاشك أن العذاب مبرح ، والمهل مفرع ؛ إذ تقول : يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله ؛ وهذا اللواء المرفوع قد يكون لواء حقيقياً ؛ فيه رمز لصاحبه ، وإشارة إلى غدرته ؛ وقد يكون الغرض إشهار الغدره من غير ملاحظة أن يكون هناك لواء مرفوع . والغرض من الحديث التنبيه من الغدر ، وبيان أنه جريمة كبيرة ، وأن صاحبه عند الله مهين وعذابه أليم .

الحديث ٦٥

في السلام ومن يبدأ به

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يُسَلِّمُ الرَّابُّ عَلَى الْمُسَلِّمِ ، وَالْمُسَلِّمُ عَلَى الْقَاعِدِ ، وَالْقَاعِدُ عَلَى الْكَثِيرِ » . رواه البخاري ومسلم .

السلام نعمة مباركة سنها الله للمسلمين . قال تعالى : ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ نِعْمَةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مَبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ ﴾ . وهذا الحديث بين (١١ — الأدب النبوي)

لنا الأحق بيده السلام ، فأولا الراكب يسلم على الماشي ، لأن الغرض من السلام استجلاب المودة ، ودفع النفرة ، وتآلف القلوب ، والراكب أحسن حالا من الماشي ، فالبده من جهته دليل على تواضعه لأخيه المسلم في حال رفعة ، فكان ذلك أجلب لمحبة ومودته ، وحكمة أخرى أن السلام تحية الوارد على غيره . والراكب أسرع في السير من الماشي في الأكثر ، فكان الوارد عليه فتدب له الابتداء بالسلام . وإذا تلاقى راكبان أو ماشيان فأيهما أحسن حالا بدأ أخاه . فان تساويا بدأ أيهما شاء . وللبايدى فضل على غيره .

ثانيا الماشي يسلم على القاعد لأن السلام تحية الوارد عرفا ووضعاً . والوارد هنا هو الماشي . ثم إن القاعد قد يتوقع الشر من القادم عليه . فإذا بدأه بالسلام أزال الغوف عنه . وحكمة ثالثة أن القاعد قد يشق عليه مراعاة المارين مع كثرتهم : فسقطت البداءة عنه دفعاً للمسقة . وثالثاً القليل يسلم على الكثير . ولعل الحكمة في ذلك أنه إذا بدأ الكثير بالسلام على القليل خيف على هذا أن يداخله شيء من الكبر لسلام الكثير عليه . ومن جهة أخرى العدد القليل أسرع مشياً من الجمع الكثير في الغالب . فكان كالوارد عليه والسلام تحية الوارد . ومن جهة ثالثة يده القليل أيسر كلفة . فكان أولى .

هذا وقد ذكر بعض العلماء أن من مشي في الشوارع المطروقة كالسوق . لا يسلم إلا على بعض من يلقاه . لأنه لو سلم على كلهم تشاغل عن قضاء مهمته . التي خرج لأجلها . وخرج عن العرف المألوف . والمؤمن حكيم . يلبس لكل حال لبوسها .

الحديث ٦٦

في استعمال الذهب والفضة والحزير، وإبرار القسم الح

عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : بِسَبْعٍ ، وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ ، أَمَرَنَا بِاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ ، وَعِبَادَةِ الْمَرِيضِ ، وَاجَابَةِ الدَّاعِي ، وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ ، وَإِبْرَارِ الْقَسَمِ أَوْ الْمُقْسِمِ ، وَرَدِّ السَّلَامِ -- فِي رَوَايَةٍ وَإِنْشَاءِ السَّلَامِ بِدَلِّ رَدِّهِ -- وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ ؛ وَنَهَانَا عَنْ آتِنَةِ الْفِضَّةِ ، وَخَاتَمِ الذَّهَبِ ، وَالْحَزِيرِ ، وَالْدِّيَاجِ ، وَالْقَيِّْ وَالْإِسْتَبْرَقِ ، وَالْمِثْرَةِ الْحُمْرَاءِ .
رواه البخاري في جملة أبواب من صحيحه . ورواه مسلم في كتابه اللباس والزينة . ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وغيرهم .

اللفظ : الجنائز جمع جنازة - بفتح الجيم وكسرهما - وهي النعش فيه الميت وقيل . بالكسر النعش ، وبالفتح الميت ، والعبادة الزيارة ، وبر القسم وإبراره تصديقه . والإنشاء النشر والإكثار . والعطاس اندفاع الهواء من الأنف بجزم مع صوت يسمع . والتشमित كالتمسيت الدعاء بالخير والبركة يقال : شمت فلانا وشمت عليه تشميتاً ، فهو شمت ، واشتقاقه من الشوامت وهي القوائم ، كأنه دعا للعاطس بالثبات على طاعة الله ، وقيل معناه أبعدك الله من الشائنة . وجنبك ما يشمت به عليك ؛ وقيل : أصله التسميت . فعنى صمته دعاء له بالهدى وقصد السمى أى الطريق . والآنية جمع إناء وهو الوعاء ، والدياج الثوب المتخذ من الإبرسم ؛ وبعبارة أخرى : الثوب الذى سدها ولحته حرر ؛ والقى ثياب من

كتان مخلوط بحرير يؤتى بها من مصر نسبت إلى قرية على شاطئ البحر يقال لها : القس قرية من تنيس . وبعض المحدثين يكسر قافها ؛ وقيل : أصل القس القزي منسوب إلى القز . وهو ضرب من الإبريسم . فأبدلت الزاى سينا ، وقيل : إنه منسوب إلى القس وهو الصقيع ليياضه ؛ والاستبرق غليظ الديباج . والميثة وطاء كانت النساء تضعه على السروج لأزواجهن ويكون من الحرير والصوف ونحوها ، وقيل : غطاء للسرج من الحرير خاصة . قال أبو عبيد : المياثر من مراكب العجم تعمل من الديباج والحرير وقيل : إنها سروج من الديباج وقيل : هي شيء كالفراش الصغير تتخذ من الحرير وتختى بالقطن أو الصوف يجعلها راكب البعير تحته على الرحل والميثة مأخوذة من الوثارة . وهي اللين والنعمة .

الشرح : أمر النبي صلى الله عليه وسلم بسبعة أشياء . ونهى عن سبعة ، ترجع إلى ثلاثة ؛ وهي استعمال آنية الفضة . ولبس خاتم الذهب . واستعمال الحرير بسائر أنواعه ؛ فجملة ما أمر به ونهى عنه في هذا الحديث عشرة ؛ تفصلها لك فيما يأتي :

(١) اتباع الجنائز : من الإكرام للمسلم . والوفاء له ، والأداء لحقه ، إذا ما قارق هذه الحياة أن تتبع جنازته ، ونواري سواته . ففسير مع الجنائز ، أمامها أو خلفها . يمينها أو شمالها ، على مقربة منها ونصلي عليها ونواري جثته في قبرها ومستقرها ، فنحسن بذلك إلى الميت إذا صنتنا معه ما نستطيع من معروف ، من محبة وصلاة . وحمل وموارة ، ودعاء واستغفار ، ونحسن إلى أقرائه ، إذ واسينام في مصابهم ، وشاركتهم في تشييع فقيدهم . ونحسن إلي أنفسنا بثواب المسير . وأجر الصلاة . وتذكرنا عن الحياة وعالم البقاء . والذكر عند ذوى القلوب الحية باعثة إلى الخيرات . منفرة عن السيئات وفي حديث أبي هريرة عند البخاري : من اتبع جنازة مسلم إيماناً واحتساباً وكان معها حتى يصلى عليها

ويفرغ من دفنها فإنه يرجع بقرطين كل قبراط مثل أحد - أي يرجع بثواب عظيم - ومن صلى عليها ثم رجع قبل أن تدفن فإنه يرجع بقريط - نصف أجر الأول - وقد قال العلماء : اتباع الجنائز سنة لمن عرفنا ومن لم نعرف ، الأتارب والأجانب في ذلك سواء . وقد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم النساء عن اتباعها ، ففي حديث أم عطية عند الشيخين « نهيتنا عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا » .

(٧) عيادة المريض : وقد بسطنا القول في ذلك في الحديث ٣٩ .

(٣) إجابة الداعي . في حديث عبد الله بن عمر عند الشيخين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إذا دعى أحدكم إلى وليمة فليأتها ، وفي رواية لمسلم (إذا دعا أحدكم أخاه فليجب عرسا كان أو نحوه) الولائم تقام للنعم الحادثة من زواج أو رزق ولد ، أو ختانه ، أو نجاحه ، أو شفاء ، أو إدراك غاية ، وتقام إكراما للأخوان والأصدقاء ، وبرا بهم ، وقضية الإيمان أن تحب لأخيك ما تحب لنفسك والحب معنى نفسى ، وشعور داخلى ، تظهره الأعمال فان أجبت أخاك إلى دعوته ، وشاركته في مسرته ، برهنت بعملك على حبك له ، وأن ما حل به من النعم كأنما حل بك . وفي ذلك تأكيد للعلاقات ، وتوثيق الصلات . وإن رفضت الإجابة بلا عذر أحزنت نفسه وأوغرت صدره . وعرضت الصلة للقطع أو الضعف . بل ربما سبب ذلك عداوه وخصاما . فلتقوية الصلات . ومنع الخزانات أمرنا الرسول صلى الله عليه وسلم بإجابة الدعوة . فاجابتها واجبة . وبذلك قال الظاهرية . قال ابن حزم . إنه قول جمهور الصحابة والتابعين . ومن الفقهاء من فرق بين وليمة العرس وغيرها . فأوجبوا وليمة العرس دون غيرها بل صرح جمهور الشافعية والحنابلة بأنها فرض عين . ونص عليه مالك . وقيل . إنها فرض كفاية . وبجنى ما قاله الشافعى : إتيان دعوة الوليمة حق والوليمة التي تعرف ونعمة العرس . وكل دعوة دعا إليها رجل ونعمة . فلا أرخص لأحد في تركها ولو تركها لم يتبين

أنه عاص . كما تبين لي في وليمة العرس . والشبعة لا يرون الوجوب في الولائم كلها . وقد سوغ الفقهاء ترك الإجابة لأعذار . منها أن يكون في الطعام شبهة . كأن يكون طعام حاكم ظالم لا يتورع عن أموال الناس ، أو قيم على أيتام لا يعرف بالغة . أو تاجر غشاش . أو نحو ذلك . ومنها أن يخص بها الأغنياء كما يصنع أكثر الناس اليوم . أو أن يكون فيهما من يتأذى بحضوره معه . أو يكون دعاءه خوفاً من شره أو طمعاً في جاهه . أو ليعينه على باطل ، أو يكون فيهما منكر كشر بخر ، ورقص فتيات ، وخلوة بالأجنبيات ، أو تكون ذريعة إلى فساد . أو ما شاكل ذلك ، وفي حديث جابر عند النسائي (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقعد على مائدة يدار عليها الخمر) .

(٤) نصر المظلوم : هو من فروض الكفاية ، ومن جملة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو واجب على من قدر عليه . ولم ينحس ضرراً به ، وقد بسط الكلام فيه في الحديث ٢٤ .

(٥) إبرار القسم : وهو من البر بالمؤمن . والإكرام له فإذا حلفك شخص لمعطينه من مالك ، أو لتساعدته في قضاء حاجة من حاجته ، أو لتعلمه مسألة ، أو لتفتيته في معضلة . أو لتعولن يتيماً ، فأبره في يمينه . وحقق رجاءه ، وقد قال العلماء إن إبرار القسم سنة إذا لم يكن في ذلك مفسدة ، أو خوف ضرر ، فإن كان شيء من ذلك فلا إبرار ، فمن حلف لتساعدته على النكابة بفلان ، أو اغتصاب ماله ، أو استلاب حقه ، أو لتشرين معه الخمر ، وتأتين المنكر . حزم عليك إبراره ؛ لأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق .

(٦) إفساء السلام وورده : السلام داعية المحبة . وآية الإخاء والألفة ، وقد أمر به القرآن في عدة مواطن ؛ وبين أنه تحية من عند الله مباركة طيبة فإذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم ؛ تحية من عند الله مباركة طيبة (وكان تحية إبراهيم وضيافته المسكرين لنا دخلوا عليه (فلما سلاماً) قال : سلام) وهو

شعار أهل الجنة (تحيتهم فيها سلام) والأمر بإفشائه ورده يدل على وجوبه . ولكن حكى كثير من العلماء أن الابتداء به سنة ، والرد واجب (وإذا حيتهم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها) فإن كان المسلم جماعة فهو سنة كفاية في حقهم إذا سلم بعضهم حصلت سنة السلام في حق جميعهم فإن كان المسلم عليه واحد تعين عليه الرد ، وإن كانوا جماعة كان الرد فرض كفاية في حقهم فإذا رد واحد منهم سقط الحرج عن الباقي ، وفي حديث على عند أحمد والبيهقي « يجزي عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ، ويجزي عن الجماعة أن يرد أحدهم » وعن أبي يوسف أن الرد من الجميع واجب ، وكما يسلم عند اللقاء يسلم عند التراق ، فليست الأولى بأحق من الآخرة ، ولانبدأ اليهود والنصارى بالسلام لأنه شعار المسلمين ، فإن بدؤنا به أجنبناهم ، وفي حديث أبي هريرة عند مسلم « لا تبدؤا اليهود والنصارى بالسلام » وفي حديث أنس في الصحيحين « إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا : وعليكم » وذهب طائفة إلى جواز بدئنا لهم بالسلام ، وهو مروى عن ابن عباس وأبي أمامة وغيرهما . وهو رأى لبعض الشافعية محتجبن بعموم الأحاديث الآمرة به وبإفشائه وقال بعض الشافعية بكره ابتدائهم بالسلام ، ولا يحرم ، وقد قال العلماء : إن كلمة السلام في التحية اسم من أسماء الله تعالى ، فمعنى السلام عليكم : أتم في حفظ الله ورعايته ، كما يقال : الله معك ، والله يصحبك ، وقيل هي بمعنى السلامة ، أي سلامة الله ملازمة لك ، وقد مرنا لك في الحديث السابق بعض مباحث السلام .

(٧) تسميت العاطس : تسميته الدعاء له كما قدمنا ، وصيغته الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن العاطس إذا ما قال : الحمد لله قال له المسمت : يرحمك الله ، فيجيبه العاطس : يهديك الله ويصلح بالكم ، فإن لمحمد الله فلا تسمت ، روى البخاري عن أنس أن رجلين عطسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فسمت أحدهما ، ولم يسمت الآخر ، فقال الرجل : يا رسول الله سميت هذا ، ولم تسمني قال « إن هذا حمد الله ، ولم تحمد الله » وإنما يحمد العاطس شكراً لله على نعمة

العطاس ، الذي أذهب عنه الضرر فانه يخرج الأنجرة المحتقنة في الدماغ ، التي لو بقيت فيه أحدثت أدواء عسرة ، وسلامة أعضائها والتئامها بعد هذه الرجة الشديدة نعمة أخرى تستدعي الحمد ، ولما كان الحمد طاعة لله كان من موجبات الرحمة ، فدعا له بها المسمت . والعاطس كافأه بطلب الهداية له وإصلاح الحال ، وقد قال العلماء : إن العاطس إذا لم يكن مسلماً دعى له بالهداية دون الرحمة لما رواه أبو داود والترمذي عن أبي موسى قال : كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجون أن يقول لهم : يرحمكم الله . فيقول : يهديكم الله ويصلح بالكم ، وقالوا : إذا زاد العطاس على ثلاث فلا تسميت . وإن ذلك لركام فتابعة التسميت فيه مشغلة للجلس . ورووا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك روايات لم تبلغ درجة الصحة . ولا مانع من أن يدعو للمزكوم بالشفاء والعافية . فان ذلك من التراحم بين المسلمين ، وإنه لحسن جميل .

هذا والأمر بالتسميت يدل على وجوبه . ويؤيد ذلك حديث : حق على كل مسلم معه أن يشتمه . وحديث . تحسب للمسلم على المسلم : وذكر منها التسميت وحديث : حق على المسلم ست . وذكر فيها . وإذا عطس فحمد الله فشتمه : الأول في البخاري . والثالث في مسلم . والثاني فيهما . وقد قال بالوجوب بعض المالكية وجمهور أهل الظاهر ، وقوي ذلك ابن القيم فقال : جاء بلفظ الوجوب الضريح ، ولفظ الحق الدال عليه ، ولفظ على الظاهرة فيه ، وبصفة الأمر التي هي حقيقة فيه ، ويقول الصحابي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : ولا ريب أن الفقهاء أثبتوا وجوب أشياء كثيرة بدون مجموع هذه الأشياء ، وذهب آخرون إلى أنه فرض كفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقي ، ورجحه أبو الوليد بن رشيد وأبو بكر بن العربي وقال به الخنفة وجمهور الحنابلة ، وذهب جماعة من المالكية إلى أنه مستحب ويجزئ الواحد عن الجماعة ، وهو قول الشافعية ، وارجح من حيث الدليل القول الثاني ، والأحاديث الصحيحة الدالة على الوجوب لاتفاق

كونه على الكفاية ، فإن الأمر بتشمت العاطس وإن ورد في عموم المكلفين
فقرض الكفاية يخاطب به الجميع على الأصح ، ويسقط بفعل البعض اهـ .

(٨) آنية الفضة : جاءت أحاديث صحيحة في النهي عن الشرب والأكل في
آنية الذهب والفضة ، والتوعد على ذلك بالعذاب ، منها حديث حذيفة قال : سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا تلبسوا الحرير ولا الديباج ،
ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة . ولا تأكلوا في صحافهما - واحدهما
صحفة وهي إناء يشبع الخمسة - فأنها لهم في الدنيا . ولكم في الآخرة - رواه
الشيخان وغيرهما ، ومنها حديث أم سلمة عند الشيخين أيضا أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : إن الذي يشرب في آنية الفضة إنما يجرجر - يصب - في بطنه
نار جهنم . وفي رواية لمسلم إن الذي يأكل أو يشرب في إناء الذهب أو الفضة ...
النخ ، من أجل ذلك ذهب الفقهاء إلى تحريم الأكل والشرب في أواني الذهب
والفضة . لا فرق في ذلك بين الرجال والنساء . إنما لجن التحلي بهما ترينا وتجملا ،
وليس الشرب والأكل من واديه ، وذهب داود إلى تحريم الشرب فقط . ولعله
لم يبلغه حديث تحريم الأكل أو لم يثبت ذلك عنده ، وقال جماعة بالكراهة دون
التحريم ، وقالوا : إن الأحاديث مجرد التهديد . ورد ذلك بالوعيد عليه في
حديث أم سلمة المذكور ، وشذت طائفة ، فقالت بالإباحة مطلقا . والنص
حجة عليهم ، وألحق جماعة من الفقهاء أنواع الاستعمال الأخرى كالطيب
والتكحل بالأكل والشرب ولم يسل بذلك المحققون ، وفي حديث رواه أحمد
وأبو داود : عليكم بالفضة فالعوا بها لعبا ، وجمهور الفقهاء على منع اتخاذ
الأواني منهما بدون استعمال ، ورخصت فيه طائفة ، والفقهاء على جواز اتخاذ
الأواني من الجواهر النفيسة وإن كانت أعلى قيمة من الذهب والفضة .
ومنع ذلك بعضهم ، ولاتنس في هذا الباب قاعدة « أن الأصل في الأشياء
الحل » لقوله تعالى ﴿ خلق لكم ما في الأرض جميعا ﴾ فلا تحريم
إلا بدليل ، والذي نراه في حكمة التحريم أن ذلك مظنة الإسراف

والخيلاء ، والإسراف محرم بنص القرآن ﴿يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد واكلوا واشربوا ، ولا تسرفوا ، إنه لا يحب المسرفين﴾ ولهذا نرى أن اتخاذ الجواهر النفيسة ، بل تحلى النساء بالذهب والفضة إذا جاوز حد القصد حرام بهذه الآية ، كما يحرم الإسراف في الأكل والشرب . فإن لم يكن إسراف فلا حرمة ﴿قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده ، والطيبات من الرزق ؟ قل : هي الذين آمنوا في الحياة الدنيا ، خالصة يوم القيامة ، كذلك نفصل الآيات لمقوم يعلمون﴾

وخير لنا من اتخاذ الذهب والفضة أو أنى أن نستثمرها في الأعمال الصناعية أو الزراعة ، أو نتجر بهما ! فنتمى ثروتنا ، ونعزأمتنا ونفنيها عن أموال الأجانب التي استعبدونا بها ، وجعلونا أجراء أو عمالا لهم في ضياعنا وأملاكنا .

(٩) التختم بالذهب . النهي عن خاتم الذهب يدل على حرمة ، وقد ورد التصريح بالحرمة في حديث أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال . « أحل الذهب والحرير للأنث من أمتي . وحرم على ذكورها » رواه أحمد والنسائي والترمذي وصححه ولكن الحديث معلول ، إذ في سنده سعيد بن أبي هند ، عن أبي موسى ، وسعيد لم يلق أبا موسى ولم يسمع منه ، وبالحرمة على الرجال قال الجمهور . وقال جماعة بكراهة ذلك كراهة تنزيه . وقد لبس جماعة من الصحابة ، منهم سعد بن أبي وقاص . وطلحة بن عبيد الله . وصهيب . وحذيفة وجابر بن سمرة . والبراء راوى حديثنا . وآخرون ولعلهم حسبوا أن النهي للتنزيه . وفي حديث عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ذهب أبر فضة . وجعل فصه مما يلي كفه ونقش فيه « محمد رسول الله » فاتخذ الناس مثله فلما رآهم قد اتخذوه هاري به وقال : لا ألبسه أبدا ، ثم اتخذ خاتما من فضة ، فاتخذ الناس خواتم الفضة . قال ابن عمر : فلبس الخاتم بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، حتي وقع من عثمان في برأريس . بر في حديقة

قرب فمسجد قباء بالمدينة - ومن هذا عرفت جواز التختم بالفضة .

(١٠) استعمال الحرير : حديثنا يدل على تحريم الحرير الخالص بأنواعه . بل على تحريم ما جمع في نسيجه بين الحرير وغيره إذا فسرنا القسى بما كان مصنوعاً من كتان وحرير . وقد ورد في النهي عن لبس الحرير والجلوس عليه جملة أحاديث صحيحة . منها حديث عمر عند الشيخين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تلبسوا الحرير ، فإنه من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة . ومنها حديث عبد الله بن عمر عند الشيخين وأبي داود والنسائي وابن ماجه أن عمر رأى حلة من إستبرق تباع ، فأتى بها النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اجتمع هذه . فتجمل بها للمعدين والوفود . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما هذه لباس من لا خلاق له ، ثم لبث عمر ما شاء الله أن يلبث ، فأرسل صلى الله عليه وسلم إليه بجبة دياج . فأتى عمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله قلت : إنما هذه لباس من لا خلاق له . ثم أرسلت إلي بهذه . فقال النبي صلى الله عليه وسلم إنني لم أرسلها إليك لتلبسها . ولكن لتبيعها وتعيب بها حاجتك . ومنها حديث خديجة عند البخاري قال : نهانا النبي صلى الله عليه وسلم أن نشرب في آنية الذهب والفضة . وأن نأكل فيها . وعن لبس الحرير والدياج وأن نجلس عليه .

ووردت أحاديث أخرى تدل على جواز ذلك منها حديث عقبة قال : أهدني إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوج حرير - قباء مفتوح من الخلف - فلبسه ثم صلى فيه . ثم انصرف فزعه زعاً عنيفاً شديداً كالكاره له ثم قال : لا ينبغي هذا للمعتقين . ومنها حديث السور بن مخرمة أنه قدم للنبي صلى الله عليه وسلم أقية ، فذهب هو وأبوه للنبي صلى الله عليه وسلم لشيء منها ، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وعليه قباء من دياج مزور ، فقال يا مخرمة خبنا لك هذا ، وجعل يربه محاسنه ، وقال : أرضى مخرمة ، رواها الشيخان ، ومنها ما رواه أنس أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم لبس مستقة - فرو طويل الكمين - من سندس - رقيق الحرير - أهداها

له ملك الروم ، ثم بعث بها إلى جعفر ، فلبسها . ثم جاءه . فقال : إني لم أعطكها لتلبسها ، قال . فما أصنع ؟ قال : أرسل بها إلى أخيك النجاشي . رواه أبو داود ، ولبس الحرير أكثر من عشرين محامياً . منهم أنس والبراء بن عازب وروى حديثنا

من أجل هذا التعارض في الأدلة كان تحريم لبس الحرير موضع نظر . فحكى القاضي عياض عن جماعة إباحته ، منهم ابن عليه ، ولكن جمهور الفقهاء على التحريم للأحاديث التي سقناها أولاً . وقالوا إن حديث عقبة فيه « أنه لا ينبغي هذا للمتقين » فإذا كان لبسه لا يلائم المتقين فهو بالتحريم أجدر ، وقالوا في حديث المسور وحديث أنس : إنهما من قبيل الأفعال ، فلا تقاوم الأقوال المدالة على التحريم . على أنه لا نزاع أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلبس الحرير ، ثم كان التحريم آخر الأمرين كما يشعر بذلك حديث جابر : قال لبس النبي صلى الله عليه وسلم قباء لمن ديباج أهدى إليه ، ثم أوشك أن تزعه ، وأرسل به إلى عمر بن الخطاب ، فقيل : قد أوشكت ما تزعه يا رسول الله ، قال : نهاني عنه جبريل عليه السلام ، فجاء عمر يكي ، فقال يا رسول الله كرهت أمراً ، وأعطيتني ، فإلى ؟ قال : ما أعطيتك لتلبس ، إنما أعطيتك تبعه ، فباعه بأني درهم . رواه أحمد ، وروى مسلم نحوه ، وقالوا أيضاً : حديث أنس في سنده على بن زيد بن جدعان لا يحتج بحديثه ، وقال الخطابي . يشبه أن تكون المستقة مكففة بالسندس ، وقالوا إن ما لبسه الصحابة كان خزاً ، وهو ما نسج من صوف وإبريسم .

هذا وقال محمد بن علي الشوكاني في كتابه « نيل الأوطار » يمكن أن يقال إن لبسه صلى الله عليه وسلم لقيامه وتقسيمه للآقية بين أصحابه وليس فيه ما يدل على أنه متقدم على أحاديث النبي ، كما أنه ليس فيها ما يدل على أنها متخرة عنه ، فيكون قرينة صارفة للنهي إلى الكراهة ، ويكون ذلك جماعاً بين الأدلة ، ومن مقويات هذا ما تقدم أنه لبسه عشرون محامياً ، ويعد كل البعد أو يقدموا على ما هو محرم في الشريعة ، ويعد أيضاً أن يسكت عنهم سائر الصحابة وهم

يعلمون تحريمه ، فقد كان ينكر بعضهم على بعض ما هو أخف من هذا .
ولا نعلم مخالفاً في جواز لبس الحرير للنساء إلا ابن الزبير ، فانه حرمه
عليهن محتجاً بصوم الأحاديث ، ولكن تخطئه الأحاديث الكثيرة الدالة على
حله للنساء كحديث علي قال ، أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم حلة سبراء
- التي فيها خطوط كالسيور وهي برود من الحرير أو الغالب فيها الحرير ؛
وفسرت بغير ذلك - فبعت بها إلى فليستها فعرفت الغضب في وجهه . فقال :
إني لم أبت بها إليك لتلبسها ، إنما بعت بها إليك لتشققها بخرأ بين النساء -
رواه الشيخان ، وقد أيسح لبس الحرير للعذر كالجرب ونحوه ، روي
الشيخان وغيرهما عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص لعبد الرحمن
ابن عوف والزبير في لبس الحرير لحكة كانت بهما . وجاء ما يدل على إباحة
التطريز به والتجفيف والقليل منه في الثوب كحديث عمر أن النبي صلى الله
عليه وسلم نهى عن لبس الحرير إلا موضع أصبعين أو ثلاثة أو أربعة -
رواه مسلم وأصحاب السنن .

ونقول لك بعد هذا البيان الجامع أنظر في الأدلة نظرة دقة وإنصاف ،
واستفت قلبك بفتك . ولا عليك أن تستمع لوحي نفسك .

الحديث ٦٧

في إطعام الطعام وإقراء السلام

مَنْ هَبَّ يَدَهُ بَيْنَ تَحْرِيمِ رَضَى اللَّهُ عَنْهَا أَنْ رَجَلًا سَأَلَ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ ؟ قَالَ : تَطْعِمُ الطَّعَامَ ، وَتَقْرَأُ
السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ ، وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ ، رَوَاهُ الشَّيْخَانُ وَأَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَه .

اللفظ: الإسلام الانقياد والخضوع أو الدخول في السلم، ويطلق على مجموع ما شرعه الله من الأحكام، وقرأ السلام وأقرأه، قاله، يقال: أقرىء فلاناً السلام وأقرأ عليه السلام كأنه حين يبلغه سلامه يعمله على أن يقرأ السلام ويردّه، والمعنى الأصلي للمادة «قرأ» الجمع.

الشرح: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خير خصال الإسلام. وأكثرها نفعاً، فأجابني بأن خيرها إطعام الطعام. وإقرأه السلام. وقد أجلبت الرسول صلى الله عليه وسلم في مواطن أخرى بغير هذا الجواب كالذي سأله: أي الإسلام أفضل؟ قال: من سلم المسلمون من لسانه ويده وسبب الاختلاف في الجواب اختلاف حال السائلين أو السامعين، فمن يخشى منه الإيذاء باليد أو اللسان أرشده إلى الكف؛ ومن يرجي منه النفع العام بالقول أو الفعل أرشده إلى ذلك. وإطعام الطعام يشمل بذله للمحتاج وتقديمه للضيف. وإقامة الولائم بل يشمل بإشارته معونة المسلم بماله، أيا كان نوع المعونة، وأيا كان المال طعاماً أو شرباً. أو مسكناً أو لباساً أو نقداً. وإقرأه السلام على من عرفنا ومن لم نعرف يزيد المحبة بين المتعارفين ويجلب الصلة والمودة بين المتناكرين. فلا نخش به من نعرف ولا بعض من نعرف تكبراً أو تصنعاً. بل إقامة لشعائر الإسلام نبذله لكل مسلم ليتألف الجميع وتزداد الصلة بينهم متانة. على أنك لو منعت من لم تعرف ربما كان ممن تعرف، فأعرضك عنه. يوحشه منك. وقد تمسك بالحديث من أجاز ابتداء الكافر بالسلام. ولا حاجة فيه؛ لأن السلام شعار الإسلام. فيحمل قوله: من عرفني على المسلم، وأما من لم تعرف فلا دلالة فيه. بل إن عرف أنه مسلم فذاك. وإن لم يعرف. فلم احتياطاً فلا حرج حتى يعرف أنه كافر. وخص هاتين المصلتين بالذكر لسيس الحاجة إليهما أول الأمر إذ كان للمسلمين في حال يؤس وفقر. فإن المهاجرين تركوا ديارهم وأموالهم فراراً يدينهم. والأنصار قاموا بموالمهم. وكانوا في حاجة إلى التعارف والتآلف.

وإلى ذلك أن في ذكرهما إيماء إلى الأعمال الخيرية كلها مالية كانت أو بدنية . من أجل هذا خصنا بالذكر وفي الحديث ٣٩ بسط القول في إطعام الجائع . وفي الحديثين ٦٥ و ٦٦ مباحث السلام .

الحديث ٦٨ في أدب المناجاة

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً - فِي رَوَايَةٍ أُسْمِرَ : إِذَا كَانَ ثَلَاثَةً - فَلَا يَتَنَاجَوْنَ اثْنَانِ دُونَ الثَّالِثِ ، وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى : إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً فَلَا يَتَنَاجَوْنَ رَجُلَانِ دُونَ الْآخَرِ حَتَّى تَحْتَلِطُوا بِالنَّاسِ ، أَجَلَ أَنْ ذَلِكَ يُحْزِنُهُ وَفِي رَوَايَةٍ : يَتَنَاجَوْنَ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ .

الشرح : المناجاة المسارة . وأصله أن تخلو به في نجوة من الأرض أى مكان مرتفع . وقيل : أصله من التجاء لأنك تعاونه على ما فيه خلاصه . وأجل بمعنى من أجل . يقال فطعت كذا من أجل كذا . وأجل كذا أى بسببه ويموز في مزته الفتح والكسر . وأصل الأجل الجناية التي يخشى عاقبتها في الآجل . ثم استعمل في التعليل .

الشرح قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَنَاجُوا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ . وَتَنَاجُوا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى . وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ . وَإِنَّمَا التَّجْوِي مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا . وَلَيْسَ بِضَارِمٍ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ . وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ . بها نا الله جل شأنه عن التناجي

بتأفيه ضرر أو إضرار . فلانتناجى بآثام يعود ضررها أولا إلى قفوسنا .
وتبعدنا من رحمة ربنا . كاسراف في طعام أو شراب أو لباس . ولا بهرائم
يتطير شررها إلى الناس أولا . ويهودمته إيلنا ثانيا . كزنى وقتل . وسرقة
وتهيب . ولا بهضيان الرسول فيما أمر . أو اغتروج على ما شرع وأباح لنا التناجى
بالأعمال الخيرية . من نشر علم . وتقويم خلق . وبذل مال . وإصلاح خصم .
وبالأمور التي تقينا الأضرار . وتحفظنا من الفوائض . كأعداد القوة للعدو .
وانخاذ الحصون من دونه . وادخار المال للتوائب . والحماية الواقية من
الأمراض . وبين أن النجوى بالأوزار من وسوسة الشيطان ليحزن بها الذين
آمنوا . إذ يصرم البر والتقوى . ويحزنهم اقتراف الآثام . والتحدث بها .
والإتيار عليها . وقد تكون كيذا لم . وتآمر عليهم ، فالنجوى بالسوء
محرمه مطلقا . بين اثنين أفرادا بها عن ثالث . أو عن ثالث ورابع .
أو بين جماعة أفرادوا بها عن واحد أو أكثر . استأذنوا أم لم يستأذنوا .
أما النجوى بالخبر خلال للمتناجين . غير أن هناك أدبا يتعلق بها . تجب
رعايته بالنسبة للحاضرين . ذلك ما بينه الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا
الحديث . فإن كان المجلس مؤلفا من ثلاثة فلا يتسار اثنان بتحديث دون
الثالث لأن هذا يوحشه ويحزنه . وقد يظن أنهما ينهشان في عرضه .
أو يحبطان من قدره . أو يكيدان له . فيقوم من المجلس موغر الصدر .
تساوره الظنون . وتخالجه الريب . فلابقاء على المودة . والمحافظة على
الألفة منعا للمناجاة من دونه إلا أن يستأذناه فيأذن . فلا حرج إذا لأن
المنع لحقه . فيستباح بإذنه . وكذلك الحكم لو تناجى ثلاثة من دون
رابع أو أربعة من دون خامس . أو خمسة من دون سادس . أو... الخ
لصحق علة التهي في كل ذلك . بل العلة هنا أشد تحققا . فإن أفراد جمع
بالمناجاة من دون واحد أشد إيقار لصدره . وبذل أن يكون النور من
شخصين يكون من أكثر . فالأثر أخش . فكان بالمنع أجدر وكان
الحكمة في تخصيص الثلاثة بالذكر أنها أول عدد يتصور فيه المعنى . لما كان

مثله في تحقيق العلة الخفية ، وإن كان المجلس مؤلفاً من أربعة فأكثر . وكان الباقي
 بعد من يتناجي اثنين فأزيد جازت النجوى . إذ يمكن الباقيين التآنس والتناجي .
 ويدل على ذلك قول الرسول صلى الله عليه وسلم « حتى تختلطوا بالناس »
 وعمل ابن عمر راوى الحديث . فانه كان إذا أراد أن يسار رجلاً وكانوا ثلاثة
 دماراً . وقال للثنين . استريحاً شيئاً فآني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول . إذا ... الخ . ويؤيده أيضاً ما رواه البخاري عن عبد الله قال . قسم النبي
 صلى الله عليه وسلم يوماً قسمة . فقال لرجل من الأنصار . إن هذه القسمة ما أريد
 بها وجه الله . قلت : أما والله لآتين النبي صلى الله عليه وسلم فأتيته وهو في ملا .
 فساررت . فغضب حتى أحمر وجهه . ثم قال : رحمة الله على موسى أودى بأكثر
 من هذا نصير . نعم لو كان الباقيون تحزنهم المناجاة تركت لوقت آخر . ما لم تكن
 في أمرهم لا خطر فيه . ولوتسار الحديث اثنان . فقدم عليهما ثالث . أو كان
 بمحضرتي ثالث لا يسمع جهرهما لا يقرب منهما لئلا يسمع حديثهما إلا باذنهما .
 روى البخاري في الأدب المفرد عن سعيد المقبري قال : مررت على ابن عمر
 ومعه رجل يتحدث . فقلت لهما : فطم صدرى . وقال : إذا وجدت اثنين
 يصعدان فلا ترق معهما حتى تستأذنهما . وذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نهى عن ذلك ، والنهي في رواية « يتناجى » يدل على التحريم . ما لم يكن رضامن
 المنفرد ، وآية الرضا إذنه بالتناجي ، والنهي في الرواية الأخرى بمعنى النهي .

الحديث ٦٩

في الاحتراس من النار ، وتغطية الاواني الخ

عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اظفئوا
 (١٧ - الألب البوي)

المصاييح بالليل إذا قدّمتم، وأغلقوا الأبواب، وأوكئوا الأسقية،
وتخروا الطعام والشراب، وفي رواية زيادة: وأكفئوا صنيانكم
عند المساء فإنّ للجنّ أن تشرّأرا وخطفة، رواه البخاري ومسلم وغيرهما.
واللفظ للبخاري.

اللفظ: إغلاق الباب إقفاله، وفي رواية، وغلقوا، وفي ثالثة: وأجفئوا
أي أغلقوا، والسقاء القربة وجمعه أسقية، وأوكأ السقاء ربطه وشده بالوكاء.
وهو اسم للخيط الذي يشد به فم القربة والكيس ونحوهما، والتضمير التفعيلية،
ومنه الخمر لتفعليتها العقل والخمار لستره الرأس، والكف الضم. والخطف.
الأخذ بسرعة.

الشرح: في هذا الحديث أمرنا الرسول صلى الله عليه وسلم بخمسة أشياء.
وقد قال جماعة: إن الأمر هنا للإرشاد، إذ المقصود به تحقيق مصالح دينية.
ويحتمل أن يكون للتدب. ولماذا لا يكون للجواب إذا خشي من مخالفة ضرر
بالنفس أو المال؟ فإن أمن الضرر فلا وجوب، فأول الخمسة إطفاء المصاييح
عند الرقاد ليلا. وقد جاء تعليل ذلك في رواية بأن الفويسقة - الفأرة - ربما
جرت الفتيلة. فأحرقت أهل البيت. فالإنسان حينما ينام يفقد الشعور بما يجري
والتيقظ لما يحدث، وما النوم إلا وفاة غيبها حياة (الله يتوفى الأنفس حين
موتها. والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت، ويرسل الأخرى
إلى أجل مسمى) فلا احتياط والحكمة إطفاء السرج التي لا يؤمن وقوعها
باحتمال كفاءة. أو صدمة فتنة أو عت حيوان. أو حركة إنسان، أو عصفه
ريح. أو يخشى النهاب ذبالتها واشتعال فتيلتها. من هواء ياعب بها. أو ينحبس
عنها. أو وسخ في زيتها أو خلل في آلتها. فتتصل النار بما تجد. فإذا الحريق
يلتهم الإنسان والحيوان. والبيت والمتاع. على حين غفلة. فيصعب الإطفاء.

ويعظم الخسار ، فإن كان انقلاب السراج مأموئاً ، أو أحيط بما يمنع اتصاله بغيره .
لوقع ، أو كان نادراً لخطر أو عديمه كالمصابيح الكهربائية ، فلا حرج في تركه
إن كانت مصلحة ؛ وكذلك الحكم في اللواقد لأنام عنها متقدمة ناراها ، وخاصة
إذا كان الفحم وقودها ، فربما وقع منها على الفراش ، وربما استنفدت أكرجين
الحجرة ، فمات النيام مختقين . وكم للواقد والمصابيح من حوادث خطيرة
نشأت من ترك الاسترشاد بهذا الرسول صلى الله عليه وسلم .

وثانياً إغلاق الأبواب ليلاً . فإنه يمنع الحيوان أن يقترب إلى الخارج
وأهله عنه فافنون . ويمنع السباع أن تدخل المنازل . فتفك بالطيور الداجنة أو
الحيوان أو تتعدى على الإنسان ويحول دون الشياطين من الإنس أو يكون
عقبة في سبيلهم . فلا سرقون وينهبون : ولا يعتدون ويسفكون . وإذا كان
التهى عن المنكر واجباً فالحيلولة بينه وبين من راعه لازمة . ومن الحيلولة أن تسد
عليه الطريق . وتجيئ دونه الباب . وتالتأورا بعها إيكاء الأسقية التي فيها الماء .
وتغطية الأوعية التي فيها الأطعمة والأشربة . فإن ذلك وقاية لها من الجرائم
المنتشرة . وصيانة لها من الأتربة والأشياء القذرة . ومنعاً للهوام والحشرات
عنها ولطيور أن تلوثها . والحيوان أن يلغ فيها . فتبي سليمة مما يسدها ، فيقطعها
المرء هتينا ويشربها مريثاً ، وخامسها كفت الصبيان إذا ما جن الليل ، وإبواؤهم
إلى المنازل ، والرجوع بهم إلى المضاجع . فإن ذلك يطمئ أهلهم . ويحول دون
ضلالهم في ظلام الليل ، ويمنع غشيانهم لمجالس القجار ، التي تنفق بالليل ؛ نسراً
بجلابها الخالك ، وارتداد أهل الرب والفساد ، والليل كثير المخاطر ، والصبيان
طائفة العقول لا يحسنون الاحتراز . ولا يأخذون الحذر فربما صدمتهم
عقبة أو سقطوا في حفرة . أو دهمتهم عربة . أو غتتهم طائرة . أو لسمتهم غروب
أو آذام شيطان ، فكانت الحكمة أن يارزوا إلى بيوتهم ، ويمرحوا في رعاية
آبائهم وأمهاتهم ، أو يناموا تحت أستارهم ، وأما الجن أو الشياطين - كما جاء

في رواية - الذين ينتشرون بالليل ، ويخشي منهم على الصبيان إذا بقوا في الخلاء ، فهم عالمروننا ولا ترام (إنه يراكم هو وقيله من حيث لا ترونهم) ^(١) ومردة الجن هم الشياطين كما أن من الإنس شياطين كما صرح بذلك القرآن ولا مانع من أن تمتد يدهم بالإذاه إلى الصبيان الذين لا تحوطهم رعاية الآباء والأمهات ، كما تمتد أيدي الشياطين منا إلى أبنائنا بالشم والضرب . واللطم والخطف (ولله بكل شيء محيط) (وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) .

ومن غريب الاستنباط أو عجيبه ما قال بعض الفقهاء : إن الحديث يدل على مشروعية وضع اليد على التمس عند التثاوب لدخوله في عموم الأبواب مجازا ؟؟ .

الحديث ٧٠

في الغنى الحقيقي

عَنْ أَبِي مُرَّةٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ ، وَلَكِنَّ الْغِنَى عَنِ النَّفْسِ » رواه البخاري ومسلم وغيرهما .

الغنى : الغنى يقال لعدم الحاجة مطلقا ، وليس ذلك إلا لله وحده ، فهو الغنى عن عباده ، وم الفقراء إليه (واقه الغنى وأتم الفقراء) ويقال لقلة الحاجات كما يقال لكثرة القنيات ، والعرض ما ينتفع به من متاع الدنيا وحطامها ، وأما العرض فهو ما كان من المال غير نقد ، وجمعه عروض .

الشرح : الغنى في عرف الناس من كثر ماله ، وعظمت ثروته ، من ضياع

(١) يطلق لفظ الجن على الحيات الصغيرة وهذا المعنى أنسب بموضوع الحديث - فخافجى .

واسعة . وجنات ناضرة . وعمارات شاهقة . وقناطر مقنطرة من الذهب والفضة وخيل مسومة . وأنعام راعية . وعروض نامية . وقديبين الرسول صلى الله عليه وسلم أن الغنى ليس بسعة الثروة . ووفرة المال . وكثرة المتاع ولكن الغنى غنى النفس . فمن استغنى بما في يده عما في أيدي الناس . ولم تشرف نفسه عليه . ولم تتطلع إليه . فهو الغنى الجدير بلقب الغنى . وإن كان في المال فلا إذر ضاه بالقسم وعفته . وزهده وقناعته . جعلته في درجة من الغنى دونها بطبقات أهل الثراء الذين حرموا الرضا والزهادة بل أولئك ليسوا من الغنى في شيء ، وإن غنى النفس مطمئن القلب . هادئ البال . لا يلحف في سؤال . ولا يحرص على مال . ولا تذهب نفسه حسرة إذا فاته صفقة أو ضاعت عليه فرصة . بل ماجاه رضى به وقنع . وأتفق منه على نفسه وأهله . وبر الناس بصفوه وفضله . وهو في الناس ملك مبجل . وأمير موقر . وعظيم معزز . إذ لم ينزل بهم حاجته ولم يملك الحرص عليه منه . والحاجة مذلة . والحرص معرة . فإن كان إلى غنى النفس غنى المال . فذلك الدرجة العليا . والعزة القصا . أمان كثر ماله . وتشعبت أملاكه بوقليه موزع بين ضيعته وعمارته . وذهب وفضته وفرسه وبقرته . ليس له م إلا جمع المال . يحرص عليه أشد الحرص . ويميز غيظا إذا فاته القرش . ويحس كل ما في أيدي الناس إلى ما في يده . بل يحسدم على ما رزقوا من نعمة . يخشى عدوى الفقر إن مدت يده إلى فقير يدرم . ويحسب الجائحة أن يتبرع لعمل خيري يسير من وفرة . ولم يبق ما يتمتع فيه نفسه بثروته أو يقوم بواجبه لولده وزوجته . وقراجه وعشيرته — ذلك هو الفقير حقا ، المحروم صدقا .

ومن ينفق الساعات في جمع ماله مخافة فقر ظلالى فعل الفقر

وهل يكون غنيا من نفسه لما في أيدي الناس متطلعة . وليست بما في يدها راضية فأنه ؟ هل يكون غنيا من هذا الحرص من قوته . وأعل من صحته . ومنه

التكالب أن يروى نفسه من منهل العلم ، ويفذيها بلبان الحكمة ؟

هل يكون غنيا من تبغي نفسه طعاما شهيا . أو ثمر اجنيا . أو لباسا رفيعا .
 فيأبى عليه حبه للمال . وشغفه بكثره . إجابتها إلى طلبتها وتحقيق رغبتها ؟ هل
 يكون غنيا من أولاده في بؤس ، وأهله في ضنك يعيشون في أحضان الثروة
 ولكن من التمتع بها محرومون ؟ ذلك بلارب فقير ، وإن عده الناس غنيا . وذلك
 المعدوم وإن حسبته الناس ثريا . وذلك الذميمة البغيض . والبائس الفقير الذي جعل
 الله المال في يده ألاما له وعذابا . ونكالا وعقابا ﴿ أيعسبون أن مانعهم به من
 مال وبنين تسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون ﴾ (ويل لكل همزة لمزة .
 الذي جمع مالا وعدده . يحسب أن ماله أخذه كلالينذين في الخطمة) ﴿ ألهاكم
 التكاثر حتى زرتم المقابر . كلا سوف تعلمون ﴾ .

واعلم أن السبيل إلى غنى النفس الرضا بما قدر الله وأعطى والثقة بأن ماعنده
 خير وأبقي ، وأن المال في بدالشرة البخل فقر ومذلة . وفي يد القانع الكريم
 غنى ومعزة (وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفي إلا من آمن وعمل
 صالحا ، فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا ، وهم في الفرقات آمنون) .

الحديث ٧١

في الاعتدال ، ومداومة الأعمال

عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تقول : قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : « سَدُّوْا ، وَقَارِبُوا ، وَأَنْشِرُوا ، فَإِنَّهُ لَمْ يُدْخِلِ الْجَنَّةَ أَحَدًا عَنْهُ ، قَالُوا : وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : وَلَا أَنَا ، إِلَّا أَنْ يَتَمَدَّنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ ، وَاعْلَمُوا أَنَّ أَحَبَّ الْعَمَلِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهُ وَإِنْ قَلَّ » رواه البخاري ومسلم والنسائي .

في الحديث أمر بثلاثة أشياء : التسديد والمقاربة ، والإبشار ، وإخبار بأمرين أولهما أن دخول الجنة ليس بالعمل . بل بفضل الله ورحمته ، والثاني أن أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل .

(١) التسديد في الأمور طلب السداد فيها . وهو القصد والعدل . أي ما بين الإفراط والتفريط ، وفسر السداد بالصواب وهو مقارب للقصد ، لأن التقصير في المطلوب أو المغالاة فيه تخرجه عن الصواب ، والقصد في الأمور ما كان عليه محمد صلى الله عليه وآله وسلم وصحبه ، في تطهرهم ، وصلاتهم ، وصيامهم ، وصدقاتهم ، وأخلاقهم ... الخ .

(٢) والمقاربة عدم الإفراط في العبادة لأن إجهاد النفس فيها يفضي إلى الملل فيؤدي إلى تركها ، فيكون الإفراط فيها من التفريط والتقصير ، فالمطلوب منا في الأعمال المقاربة لا المبالغة .

وفي حديث جابر : إن هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق ، ولا تبغضوا إلى أنفسكم عبادة الله ، فإن المنبت لا أرضا قطع ، ولا ظهرا أبقى .

(٣) والإبشار كالتيشير : الإخبار بما يسر ويظهر أثره على بشرة الإنسان — ظاهر جلده — قال رسول صلى الله عليه وسلم يأمرنا بادخال السرور على نفوسنا من فرط رحمة الله بنا نحن المؤمنين ، العالمين ، فلا نياس من روح الله ما دمتا عند حدوده التي رسمها ، لا نعصي له أمرا ، ولا نخالف نهيا .

(٤) تفعله بالرحمة عنه بها وألبه إياها حتى كانت له كالغمد لل سيف ، يعين

الرسول صلى الله عليه وسلم أن العمل لا يدخل عامله الجنة ، ولو كان الرسول نفسه ، إلا إذا شملته رحمة الله ، وهذا يناقئ آيات القرآن الكثيرة التي تدل على أن دخول الجنة وإيرتها إنما هو بالعمل الصالح . مع الإيمان كقوله ﴿ وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون ﴾ وقوله ﴿ ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ﴾ وقد أجاب العلماء عن هذا التعارض بأجوبة كثيرة منها أن التوفيق للعمل من رحمة الله ، ولولا رحمته ما كان إيمان ولا عمل صالح ، فالسبب الأصلي لدخول الجنة الرحمة . والعمل المترتب عليه الدخول أثرها . ومنها أن أعمال الطاعات كانت في زمن يسر . والثواب لا ينفد ، فالإنعام الذي لا ينفد في جزاء ما ينفد بالفضل بالأعمال ، وأقول : إن العمل في نفسه لا يتسبب عنه الدخول لولا أن الله جعله كذلك في حكمه وشرعه ، وجعله سببا إنما هو بفضل ورحمة ، ولو شاء لم يجعله سببا ولكن جعله كذلك في كتابه ، وعلى ألسنة رسله ، فلا سبيل إلى الجنة إلا من طريقه ، فلا تدعه وتطمع في رحمة الله ، فإن رحمته كتبها للذين يتقون ، ويؤتون الزكاة والذين هم بآياته يؤمنون ، الذين يتبعون الرسول النبي الأمي ، فإن راقبتك هذه الأجوبة فخذها وإن وفقت لخبر منها فهاهنا . وإن لم تر سبيلا لدفع التعارض بين الآيات والحديث فالقرآن أولى بالتقدمة .

(هـ) الأعمال الطيبة كثيرة . كالصلاة . والصدقات . والصيام . وقراءة القرآن . والانتصار للمظلومين . ونشر العلم بين الطالبين . والجدي في خير الناس . والأعمال الطيبة من شأنها تغذية الإيمان وتقويته . وإعلاء النفس وإكبارها والقصد في العمل سبيل إدامته والمواظبة عليه . فين الرسول صلى الله عليه وسلم أن أحب الأعمال إلى الله وأولها بالقبول والثواب ما دام عليه صاحبه وإن قل . لأن المداومة فيها تغذية الإيمان في كل وقت . فلا تدبيل شجرته وفيها ترقية دائمة للنفس . فهي دائما صاعدة في درج الكمال . ولا كذلك الإجهاد

الذي يقعد بالإنسان عن العمل ، فتذوي شجرة الإيمان ، وتضعف نفسه عن
مكافحة الشدائد ، ويشطب اسمه من ديوان العاملين المجاهدين ، ويقيد في سجل
الكسالى العاطلين ، وقد أخبرت عائشة رضى الله عنها بأن عمل الرسول صلى الله
عليه وسلم كان ديمة أى دائماً لأن الديمة في الأصل المطر المستمر مع سكون ، بلا
رعد ولا برق ، والمراد بالدوام الدوام العرفي وهو الإتيان بما يطلق عليه اسم
المداومة عرفاً ، لاشمول الأزمنة إذ هذا غير مقدور .

الحديث ٧٢

في حق الله على العباد ، وحقهم عليه

عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال : يَنبَأُ أَنَا وَدَيْفُ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ إِلَّا آخِرَةُ الرَّحْلِ . فَقَالَ : يَا مُعَاذُ : قُلْتُ :
كَبَيْتَكَ رَسُولُ اللهِ وَسَعْدَيْكَ ، ثُمَّ سَارَ سَاعَةً ، ثُمَّ قَالَ : يَا مُعَاذُ ، قُلْتُ :
كَبَيْتَكَ رَسُولُ اللهِ وَسَعْدَيْكَ ، ثُمَّ سَارَ سَاعَةً ، ثُمَّ قَالَ : يَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ
قُلْتُ : كَبَيْتَكَ رَسُولُ اللهِ وَسَعْدَيْكَ ، قَالَ : هَلْ تَدْرِي مَا حَقُّ اللهِ عَلَى
عِبَادِهِ ؟ قُلْتُ : اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : حَقُّ اللهِ عَلَى عِبَادِهِ أَنْ يَعْبُدُوهُ
وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً ، ثُمَّ سَارَ سَاعَةً ، ثُمَّ قَالَ : يَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ ، قُلْتُ :
كَبَيْتَكَ رَسُولُ اللهِ وَسَعْدَيْكَ ، قَالَ : هَلْ تَدْرِي مَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللهِ
إِذَا فَعَلُوهُ ؟ قُلْتُ : اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللهِ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمْ .
رواه البخارى ومسلم واحمد وغيرهم .

اللغة : الرديف والرديف الذي يركب خلفك ، ويقال الرديف أيضا للكفل والعجز ، وأردفه أركبه خلفه ، وكل شيء يتبع شيئا فهو ردفه ، والتراذف التتابع ، والرحل ما يوضع على ظهر البعير كالسرج للفرس ، وآخرته العود الذي يجعل خلف الراكب يستند إليه ، وليك مأخوذ من اللب وهو الإجابة والتثنية فيه للتكرير والتكثير أي إجابة لك بعد إجابة ولم يستعمل إلا على لفظ التثنية ، وقيل : إنه من التلبية وهي إجابة المتأدى من لب بالمكان وألب إذا أقام به ، وألب على كذا إذا لم يفارقه ، وهو منصوب على المصدر بعامل لا يظهر كأنتك قلت : ألب إلبا بعد إلباب ، وقيل : معناه انجأه وقصدي إليك ، من قولهم : دارى تلب دارك أي تواجهها ، وقيل : معناه إخلاصى لك من قولهم : حسب لباب ، إذا كان خالصا محضا ، ومنه لب الطعام ولبابه ، وسعديك معناه ساعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة ، وإسعادا بعد إسعاد ، والتثنية فيه والإعراب مثلها في ليك ، والحق : الشيء الثابت المتحقق ، فما للانسان على غيره إن كان لا تردد فيه يسمى حقا ، والله حق ، والعبد حق ، والعبادة : الطاعة مع خضوع أو هي غاية الخضوع .

الشرح : كان معاذ بن جبل الشاب العابد ، الأمة القانت ، الشهم المجاهد الذي حضر الفزوات كلها - راكبا في سفر خلف الرسول صلى الله عليه وسلم داجته ، لا يفصله منه إلا آخره الرحل . التي كان يستند إليها الرسول صلى الله عليه وسلم ظهره . وكان إردافه له تواضعا منه صلى الله عليه وسلم وإكراما للشباب المجاهد . فقال : يا معاذ . قال إجابة لك يا رسول الله بعد إجابة ، وطاعة لك بعد طاعة . فتركه الرسول صلى الله عليه وسلم دون أن يحذنه . وبعد أن سار ساعة قال : يا معاذ . قال : انجأها إليك يا رسول الله بعد انجاء . وإسعادا بعد إسعاد . فتركه الرسول صلى الله عليه وسلم أيضا بدون محاذنة . وبعد أن سار فترة قال يا معاذ بن جبل . قال : إخلاصاً لك يا رسول الله بعد إخلاص . ومساعدة

غيب مساعدة ، فتلك نداءات ثلاث نبهت معاذاً إلى العناية بما يلي ، وصرف
الذهن إليه ، وإرهاف الأذن له ، وإيقاظ الحافظة لضبطه ووعيه وعرفته أنه
نبأ عظيم ، وحديث خطير ، ثم قال له : هل تدرون يا معاذ ما حق الله على عباده
وما الذي يجب عليهم أن يحققوه شكرآ له ؟ ولم يستفهم الرسول صلى الله عليه
وسلم منه استجواباً له ، ولكن زيادة في تنبيهه إلى ما يلي عليه ، وتشويقاً إليه .
وقدر معاذ علم ذلك إلى الله الذي أحاط بكل شيء علماً . وإلى الرسول صلى الله
عليه وسلم الذي يبلغ عن الله وحيه . وهذا من معاذ كمال أدب : وقف عنده .
ولم يقف ما ليس له به علم . وقدين له الرسول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أن
حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً : كلمة جامعة لم تترك من
الدين صغيرة ولا كبيرة . فعبادته الخضوع له والتدلل . وذلك بطاعته فيما أمر
ونهي فتؤمن برسوله ونصدق بكتابه . ونقيم الصلاة ونؤتي الزكاة . ونهذب
نفسنا ونصح أجسامنا بالصيام . ونحج البيت الجرام ما استطعنا إلى ذلك سبيلاً .
ونحسن عشرة الناس . ونصدق في معاملتهم . ونحافلهم بخلق حسن . ونقف عند
ما شرع الله . لا نتعدى حدوده . ولا نتجاوز رسومه . ونجانب كل ما نهى عنه
من الخبائث مما هو اعتداء على النفس . أو المال أو العرض أو إضرار بالخلق .
وأساس ذلك علم بكتاب الله . وبما احتواه . وهذا بتلاوته وتدبره ودراسته
وتفهمه . أما توحيده وعدم الإشراك به فإن نعتقد أنه وحده صاحب الخلق
والأمر . وأن من دونه لا يملك ضراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله . سواء أكان ملكاً
مقرباً ، أو نبياً مرسل ، أو ولياً عابداً ، ومن توحيده أن تكون الأعمال خالصة
لوجهه ، لا يشوبها خداع ولا رياء . ولا تدليس وتفاق ، وألا ندعوا معه غيره .
أو نقدم إليه القربان أو نسوق النذور . أو نتخذة وسيلة إليه . فإن كل ذلك
شرك يتناقض مع مقام التوحيد ثم سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذاً عن حق
العباد على الله ، وما وعدهم به ، وكتبه لهم على أنفسهم ، إذا هم عبده حق عبادته

وأخلصوا له الدين . وأسلموا الوجوه . وعبروا القلوب بتوحيده . وطهروها من دنس الإشراك . فقال له مثل مقالته الأولى : الله ورسوله أعلم . فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم : حق العباد على الله ألا يعذبهم . وكيف يعذب من توفى على طاعته . وكان عبده السميع . تفرع أذنه آى الوحي فأذا به قد مثلها في عمله . وأظهرها في خلقه . ويسمع هدى الرسول صلى الله عليه وسلم فأذا به قد اتخذها إماماً وقادة : وهادياً وأسوة ؛ كيف يعذب ذا النفس العالية . الطاهرة النقية ، التي لا يرى فيها إلا بياض التوحيد ونوره ، ليس نكتة من دنس أو شرك ، بل كيف لا يسبغ نعمته ، ويدخل جنته عباده المقربين ، وجنده المخلصين ، وهو البر الرحيم ، وأكرم الأكرمين ﴿ وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى ﴾

الحديث ٧٣

في نذر الطاعة، ونذر المعصية

عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ قَلْبُهُ ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَقْصِيَهُ فَلَا يَعْصِيهِ » ، رواه البخاري وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه .

النذر أن توجب على نفسك ما ليس بواجب حدوث أمر ، كأن تنذر صدقة أو اعتكافاً ، أو تهجداً إذا رزقت ولداً ، أو بلفت أملاً . وفي هذا الحديث أمر الرسول صلى الله عليه وسلم عن نذر طاعة الله أن يطيعه ونهي من نذر معصيته أن يعصيه . فنذر الطاعة يجب الوفاء به . قال تعالى ﴿ وليوفوا نذورهم ﴾ ونذر

المعصية يحرم الوفا به ، إذ لا ير في معصية الخالق ، فمن نذر إرشاد الجاهلين .
وإنقاذ المظلومين أو مساعدة البائسين ، أو زيارة الأقربين ، أو الجهاد في سبيل
الله ونشر دينه ومطاردة أعدائه وجب عليه الوفا بما نذر ، ومن نذر التكاية
بعده ، بارقة دمه أو اغتصاب ماله أو نذر الانضمام لحزب مبطل ، أو انتخاب
شخص مجرم ، أو شرب خمر . أو لعب ميسر ، أو إقامة ليلة ساهرة ، تنتهك فيها
الحرمات . وبعض الإله - حرم عليه الوفا . والطاعة تشمل الواجبات كالصلاة
المكتوبة . والزكاة المفروضة ، وصيام رمضان ، والحج الواجب ، والنفقة
على الزوجة والولد ، وتشمل التذويات كصلاة النافلة ، والصدقة الجارية ،
والصيام المستحب وحج التطوع ، فالواجبات إذا كانت عينية لا ينقذ نذرها
لأنها واجبة بدون إيجاب العبد . بل لا تدخل تحت عنوان النذر لأنه إيجاب مالم يس
بواجب وهذه واجبة . أما الواجب على الكفاية كالجهاد ورد السلام . والمندوب
فينقذ نذره . ويجب الوفا به . وأما نذر المباح كلبس الثوب وركوب الدابة
والتوضؤ فقد استدل لصحته بحديث عائشة . لا نذر في معصية . وكفارته كفارة
يمين . رواه أصحاب السنن . وجمهرة المحدثين على تضعيفه - فلما نفي نذر المعصية
أفاد صحة ما عداه . وبحديث بريدة عند أحمد والترمذي أن امرأة قالت : يا رسول الله
إنني نذرت أن أضرب على رأسك بالدف ، فقال لها ، أوف بنذرك ، وكان ذلك
وقت خروجه في غزوة ، فنذرت الضرب بالدف إن رده الله تعالى سالماً ، وقال
مالك والشافعي ، لا ينقذ نذر المباح واستدل بحديث ابن عباس قال ، بينا النبي
صلى الله عليه وسلم يخطب إذ هو رجل قائم ، فسأل عنه ، فقالوا : أبو إسرائيل
نذر أن يقوم في الشمس ، ولا يقعد ، ولا يستظل ولا يتكلم ، وأن يصوم ، فقال
النبي صلى الله عليه وسلم مروه فليتكلم وليستظل ، وليقعد ، وليتم صومه - رواه
البخاري وأبو داود وابن ماجه ، فأمره بفعل الطاعة ، وأسقط عنه المباح ،
وأصرح من هذا ما رواه أحمد وأبو داود عن عمر بن الخطاب عن أبيه عن جده

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا نذر إلا فيما ابتغي به وجه الله - في سند هذا الحديث عند أحمد عبد الله بن نافع المدني وهو ضعيف - وأجاب عن حديث عائشة بضعفه ؛ وعن حديث بريدة بأنه لا مانع من أن يكون من قسم المباح ما يصير مندوباً إذا قصد به القرية كالنوم في القافلة للتقوى به على قيام الليل ؛ والسحور للتقوى على صيام النهار ، فيجوز أن يكون إظهار الفرح بعد النبي صلى الله عليه وسلم سالماً معني مقصوداً يثاب عليه ؛ فيكون مندوباً . وقد اختلف الفقهاء في نذر المعصية هل تجب فيه كفارة أو لا تجب ؟ فقال بوجوبها الثوري وإسحاق وأبو حنيفة وأصحابه وأحمد وبعض الشافعية ؛ وهو مروى عن ابن مسعود وابن عباس وجابر وعمران بن حصين ؛ وسمرة بن جندب ؛ وقال بعدم الوجوب مالك والشافعي والجمهور ؛ وهو رواية عن أحمد ؛ واستدل الأولون بحديث عائشة السابق « لا نذر في معصية ، وكفارته كفارة عمن » . وبحديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ، من نذر نذراً في معصية فكفارته كفارة عمن - رواه أبو داود ؛ وبحديث عقبة بن عامر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة النذر كفارة عمن - رواه مسلم وأحمد ؛ فعمومه يشمل نذر المعصية ؛ وبأن النذر عمن ؛ ومن حلف على فعل معصية لزمته الكفارة فكذلك إذا نذرها ، والدليل على أنه عمن حديث ابن عباس قال : جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله إن أختي نذرت أن تحج ماشية ، فقال إن الله لا يصنع بشقاء أحد شيئاً ؛ لتخرج راكبة ؛ ولتكفر عن يمينها - رواه أحمد وأبو داود ، واستدل الجمهور بأنه نذر غير منعقد ، فلا يوجب شيئاً كائناً غير المنعقدة ، بل لا يسمى نذراً لأن النذر التزام الطاعة ، وهذا التزام معصية ؛ وبالأحاديث التي أبطلت نذر المعصية ولم تذكر فيه كفارة ؛ كحديثنا ؛ وحديث مسلم ؛ لا نذركم معصية الله ، ولا فيما لا يملك العبد ، وأجابوا عن أدلة الأولين بضعف حديث عائشة ، وبأن الأصح في حديث ابن عباس أنه موقوف عليه . وأما حديث عقبة

ففيه زيادة تمنع العموم . إذ رواه الترمذي بلفظ « كفارة النذر — إذا لم
يسم — كفارة يمين » ورواه ابن ماجه بلفظ : من نذر نذرا لم يسمه الخ .
فكفارة اليمين في النذر المبهم . كأن يقول : لله على نذر . ولا يزيد . ولا
يقل خلاف في ذلك إلا عن الشافعي فإنه قال : لا ينقذ النذر المبهم ولا
كفارة فيه ؛ والحديث حجة عليه . وبماذا يجيب الجمهور عن كون النذر
يميناً ؟ أيقولون : نذر المعصية يمين غير متعقدة ؟

وبهذا عرفت حكم نذر الطاعة . ونذر الواجب . ونذر المعصية . ونذر
المباح والنذر المبهم . وبقي نوعان : هما نذر اللجاج والغضب . ونذر المستحيل
فالأول ما أخرج مخرج اليمين بأن يراد به الحث على فعل شيء . أو المنع منه
من غير أن يقصد به النذر والقرية . كالذي يقول في حال الغضب لمخصمه
إن لم أرفع عليك قضية فدارى صدقة . أو يقول : إن عاشرت فلاناً فعلي
مائة جنيه للجمعية الخيرية الإسلامية . يريد الأول حث نفسه على رفع القضية
وبالثاني الامتناع عن معاشرته . وهذا حكم حكم اليمين . فإن رفع القضية
أو ترك العشرة . فلا شيء عليه وإن لم يرفع أو عاشر لزمته كفارة يمين .
وهو غير بين الأمرين . وهذا رأى الجمهور . وقال أبو حنيفة ومالك :
يلزمه الوفاء بنذره . أما نذر المستحيل كصوم الأمس فلا ينقذ . لأنه
لا يتصور الوفاء به . ولا يوجب شيئاً . كما لو حلف على فعله . فإنه لا يلزمه
كفارة . فالنذر من باب أولى .

الحديث ٧٤

في أخذ الأيسر ، وترك الانتقام للنفس

عن عائشة رضي الله عنها قالت : ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم

بَيْنَ أَمْرَيْنِ قَطُّ إِلَّا أَخَذَ أَيْسَرُهَا مَا لَمْ يَكُنْ إِنَّمَا، فَإِنْ كَانَ إِنَّمَا
كَانَ أَبَعْدَ النَّاسِ مِنْهُ، وَمَا أَتَقَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ
فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا أَنْ تَقْتَهَكَ حُرْمَةُ اللَّهِ فَيَلْتَقِمُ بِهَا اللَّهُ، رواه البخاري ومسلم

اللغة : الانتقام المبالغة في العقوبة . مأخوذ من نقم ينقم - كضرب وعلم -
إذا بلغت به الكراهة حد السخط . والنقمة العقوبة . والحزمة ما وجب
القيام به من حقوق الله وحرم التفريط فيه ، وتقال لما لا يحل فعله .
واتهاكها تناولها بما لا يحل .

الشرح : للرسول صلى الله عليه وسلم الأدب الكريم . والخلق العظيم .
وفي هذا الحديث قصص علينا عائشة الصديقة — زوج الرسول صلى الله
عليه وسلم وأكرم نسائه عليه . ومن أعلمهن بأدابه — خلقين من أخلاقه
العالية . هما اختيار الأسهل الأيسر . ما لم يكن محرماً ، وعدم الانتقام لنفسه
ما لم تقش محارم الله . فينتقم لله . فشلا خيره ربه بين الإفطار والصيام في
السفر أو المرض . فاختار الأيسر ، وخيره بين مقابلة السيئة بمثلها والغفو
فاختار الغفو ، وخيره فيمن تحاكوا إليه غير مخلصين في الحكم بينهم أو
الإعراض عنهم ، فاختار ما رآه أسهل ، وخيره بين أن يقوم نصف الليل
أو نومه ، أو يزيد على النصف فكان يختار ما يراه أيسر على نفسه ، وخيره
بين أن يفتح له كنوز الأرض أو يجعل رزقه الكفاف فاختار الكفاف
ليتفرغ لعبادة ربه ، والدعوة إلى دينه ، وكذلك إذا خيره أهل بيته بين
أمرين اختار أيسرهما ، فإذا خيره بين طعامين اختار أدناها كلفة . وإذا
استشار أصحابه في أي الطرق يسلك في سفرة أو غزوة ، وفي أي الأماكن
ينزل ، أو في أي البقاع تكون المعركة ، فأشاروا بأمرين اختار الأيسر
منهما ، وهكذا دأبه ، ما لم يكن أحد الأمرين معصية ، فإنه يكون أبعد
الناس منه . - وكيف لا تنفر نفسه الطيبة الطاهرة مما يחדش طاعته لربه ،

وحرصه على شرعه ولن يخبره بين طيب وخبيث . كما . وخمر إلا جاهل بالدين ، أو منافق . أو كافر لا يعلم أحكام الشريعة ، ذلك الخلق الأول أما الخلق الثاني فكان صلى الله عليه وسلم لا يناله أمر يمضيه من جفاة الأعراب أو من ضعفة الإيمان ، أو من أعدائه فينتقم لنفسه . فالأعرابي الذي جفا عليه في صوته ، والآخر الذي جذبته من رذائله حتى أثر في كتفه وذلك الذي اتهمه بالظلم في القسمة ، وذلك الذي أخذ منه سيفه على غرة وأراد الفتك به ، فسقط من يده ، وتناوله الرسول صلى الله عليه وسلم . كل أولئك وأمثالهم صنف عنهم الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا ما لم يكن الإيذاء له انتهاك لحمة من حرمة الله ، واعتداه على شرعه فإنه ينتقم الله ، انتصاراً لدينه ، وقياماً بواجب النهي عن المنكر . ولذلك أقام حدة القذف ثمانين جلدة على من رمى زوجته بالإفك ، وآذاه في أهل بيته وأهدر دماء جماعة من المشركين لما فتح مكة ممن كانوا يؤذونه لأنهم كثيراً ما انتهكوا حرمة الله ﷻ ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر .

والحديث يحننا على أخذ اليسر ، والرغبة عن العسر ، ويدعونا إلى الأخذ بالرخص إن كانت على النفس أسهل . والعفو عن المسيئين إلا أن ينتهكوا حرمة هذا الدين ، ويندبنا إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وألا تأخذنا في ذلك هوادة .

الحديث ٧٥

في تقاثل المسلمين وعقوبته

عن أبي بكرَةَ نُفَيْعِ بْنِ الْحَارِثِ الثَّقَفِيِّ ، قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : (١٣ - الأدب النبوي)

عليه وسلم يقول : « إِذَا لَقِيَ الْمُسْلِمَانِ يَسْتَفِيهَمَا فَأَلْقَايِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْقَاتِلُ ، قَالَا الْمَقْتُولُ ؟ قَالَ : إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ » رواه الشيخان وأبو داود والنسائي .

اللفظ : البال الحال الذي يهتم بها ، يقال : ما باليت بكذا باله أي ما اهتممت به ويطلق على الخطأ ، وعلى القلب ، والحرص فرط الشره ، وفرط الإرادة .

الشرح : القتل العدوان إنم كبير ، وجرم عظيم . توعده الله عليه بالعذاب الشديد في قوله ﴿ ومن يقتل مؤمناً متصداً جزاؤه جهنم خالداً فيها ، وغضب الله عليه ، ولعنه ، وأعد له عذاباً عظيماً ﴾ وما كانت يد المؤمن الذي ملا الإيمان قلبه تمتد إلى أخيه بسفك دمه ، وإزهاق حياته ﴿ وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ ﴾ وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أنه إذا تلاقى مسلمان بضيفيهما ، أو بندقيتيهما ، أو مسدسيهما ، أو مدبتيهما ، أو نبوتيهما ، أو غيرها من آلات القتل - فذكر السيف على سبيل التمثيل - وأعمل كل منهما ما في يده للقضاء على صاحبه . والإيذاء بحياته فألقاتل والمقتول في النار . فسأل أبو بكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قائلاً : هذا القاتل الذي أودي بحياة صاحبه يستحق النار كما نعلق بذلك القرآن ، ولكن ما شأن القاتل الذي أريق دمه حتى يكون مع قاتله في النار ؟ فقال صلى الله عليه وسلم إنه كان حريصاً على قتل صاحبه ، وشارعاً فيه ، ومتلبساً بأسبابه المباشرة ، ولولا أن ضربة صاحبه عجلت بحياته ، وجندلته مضرباً بدمائه لكان هو السافك ، وقرينه القاتل . فكل منهما باه بائمه ، واستوجب النار بجرمه .

فان رفعت سيفك بحق على من رفعه عليك عدواناً وظلماً . أو حسداً وبغياً . فلا حرج عليك ولا ملامة ، وإن تمسك النار ، بل ربما كنت مأجوراً إذا قضيت به على الجرمين السفاكين ، فإذا قام نزاع بين طائفتين من المسلمين حتى

اشتعلت نار الحرب بينهما وعلمنا ما نستطيع للقضاء على الخصومة . وإحلال
السلم على الحرب . فأبى أو أبت إحداها وجب علينا الانضمام للحقة وقاتل
الباغية . وإشهار سيفونا على سيوفها حتى نغلبها . ونذهب بشوكتها ونقيء إلى
أمر الله (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما
على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله . فإن طاعت فأصلحوا بينهما
بالعدل وأقسطوا . إن الله يحب المقسطين . إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين
أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون) وإذا أرادك باغ على نفسك ، أو مالك
أو عرضك فدافعه بسيفك فليس للنار بأهل . إذا كنت لا تستطيع دفعه إلا
بالسيف ، ولكن استعمله بنية الدفاع لا بنية القتل . فإن قضت عليه ضربة الدفاع
فعلى شرقضيت ، وإن أصابك ضربة في سبيل الله قتلت ، وفي سجل الشهداء
كتبت ، وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة « أنه جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال : يا رسول الله أرأيت إن جاء رجل يريد أخذ مالي ؟ قال : فلا
تعطه ، قال : فإن قاتلني ؟ قال : فأقتله ، قال : فإن قتلني ؟ قال : فأنت شهيد .
قال : أرأيت إن قتلته ؟ قال : فهو في النار » ، وفي حديث عبد الله بن
عمر وعند أبي داود والترمذي وصححه « من قتل دون دينه فهو شهيد ، ومن
قتل دون دمه فهو شهيد ، ومن قتل دون ماله فهو شهيد ، ومن قتل دون أهله
فهو شهيد » .

وظاهر الحديث أن درجة القاتل والقتيل في العذاب بالنار سواء ، لأن كلا
منهما بذل منتهى جهده لقتل صاحبه ، غاية الأمر أن ضربة أحدهما قذت قبل
الأخرى ، وقيل : بل درجتهم مختلفة ، فانقاتل يذب على القتال والقتل ؛
والقتيل يذب على القتال فقط ؛ فعذاب القاتل أطول أو أشد .

وقد اختلف العلماء سلفا وخلفا في القاتل إذا تاب أتنع توبته ، فنقرأ عنه
المذنب أم لا تنع ؟ قال جماعة بالثاني منهم ابن عباس وزيد بن ثابت ، مستدلين

بقوله تعالى في سورة النساء ﴿ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم ...﴾ الخ وقال كثيرون بالنفع لقوله تعالى في صفة عباد الرحمن ﴿ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ، ومن يفعل ذلك يلق أُناما ، يضاعفه العذاب يوم القيامة ، ويخلد فيه مهانا . إلا من تاب وآمن . وعمل عملا صالحا فأُولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ، وكان الله غفورا رحيما﴾ وقالوا : إن هذا الاستثناء مراعى في آية النساء ، وكذلك اختلفوا في القصاص . فمن قائل : إنه لا يدفع الإثم مستدلا بقوله تعالى ﴿ولكم في القصاص حياة﴾ فأنه يفيد أن القصاص لمصلحة الناس لحسب ، وذلك بردع بعضهم عن بعض ؛ أما القتل المظلوم فلا يزال حقه باقيا يأخذه يوم القيامة ، ومن قائل : إنه يدفع الإثم لأن جزاء السيئة سيئة مثلها ، ولقوله صلى الله عليه وسلم في حديث عبادة بن الصامت بعد ذكر القتل وجرائم أخرى : ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب في الدنيا فهو كفارة له - رواه البخارى

وقد استدلل بالحديث على أن قصدا الجريمة ، والعزم عليها والتصميم يعاقب به المرء وإن لم تقع منه الجريمة . إذ علل عقاب القتل في الحديث بأنه كان حريصا على قتل صاحبه ، والحرص فرط الإرادة كما بينت لك في اللغة . وفي رواية : إنه أراد قتل صاحبه ، وقد اعترض على هذا الاستنباط بما جاء في حديث ابن عباس عند البخارى «ومن لم يسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة ؛ فإن هو لم يعملها كتبها الله له سيئة واحدة» ومثل ذلك ما جاء في حديث أبي هريرة عند البخارى أيضا «إذا أراد عبدى أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها فإن عملها فكتبوها له بمثلها . وإن تركها من أجل أن يكتبوها له حسنة فلم يعمل في الأهم بالسيئة عقابا إذا لم يقترن بعملها . وجعل في تركها خشية الله ثوابا . إذ جاهد باعث الشر حتى غلبه ﴿وأما من خاف مقام ربه . ونهي النفس عن الهوى ؛ فإن الجنة هي المأوى﴾ وقد دفع هذا التعارض بعض

العلماء بالفرقة بين الهم والعزم . فالأول مرور الفكرة بالنفس من غير استقرار فيها . والثاني التصميم على المعصية وتوطين النفس عليها . فالعقاب على الثاني دون الأول . وهو دفع مدفوع . وتقريب مردود . ولم يقد عليه دليل ثم إنه صرح بالإرادة في حديثنا وفي حديث أبي هريرة المعارض . فالصواب من القول إنه لا تعارض أصلاً . فإن حديثنا لم يرتب العقاب فيه على مجرد الحرص أو الإرادة بل هو مرتب على أمرين . الأخذ في تنفيذ الجريمة برفع السيف والتقاتل به . وسبق الإصرار عليها . وبعبارة أخرى : الشروع في الجريمة والقصد الجنائي كما يقول رجال القانون . أما مجرد العزم بدون تنفيذ فلا يدل حديثنا على المؤاخذه به وظاهر حديث ابن عباس وحديث أبي هريرة أنه لا عقوبة فيه . بل التعبير بصيغة الافتعال في جانب الشر دون جانب الخير في قوله تعالى : ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ يشعر بأن الشر لا يد فيه من المعالجة والمخالطة ليحسب على المرء فلا يكفي فيه مجرد النية . أما الخير فآلية فيه لها ثواب بقدرها : ويؤيد هذا حديث أبي هريرة عند الشيخين « إن الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها . ما لم تعمل به أو تكلم » .

وقد احتج بالحديث من لم ير القتال في القتل . كسمد ابن أبي وقاص . وعبد الله بن عمر . ومحمد بن مسلمة . وأبي بكر . وغيرهم . ممن لم يتدخلوا في الشجار الذي كان بين علي وشيعته . وعائشة وأنصارها . وقدمنا لك واجب المسلمين في القتل . الذي أمر به القرآن في جلاء لاغموض فيه . وهو الإصلاح بين الطائفتين المتقاتلتين فإن أبنا الصلح . أو أوجه إحداها فواجب قتال التي تبغى حتي تنفي . إلى أمر الله .

« وبعد » فالحديث ينص على المسلمين ما بينهم من شجار . وما يقوم بين أهمهم من حروب . لا باعث عليها إلا الاستئثار بالملك . والنصب للجنس . دون الانتصار للحق . ولقد شربت هذه الحروب من دماء المسلمين عجا حتى أضعفت

شؤكتهم وزلزلت سلطانهم ، وطأطأت رءوسهم لخصومهم ، وأخضعت
رقابهم لسيوفهم . فانتقصوا بلادهم من أطرافها ، يلجسوا خلالها وأصبحت
لم الكلمة في أكثرها . فهل من مدكر؟ لقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مزدجر .

الحديث ٧٦

في نعمة القرآن والمال . والنصح فيهما

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا حَسَدَ
إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ : رَجُلٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ ، فَهُوَ يَتْلُوهُ آتَاءَ اللَّيْلِ ، وَآتَاءَ
النَّهَارِ فَمِصْمَعُهُ جَارٌّ لَهُ ، فَقَالَ : لَيْتَنِي أَوْيْتُ مِثْلَ مَا أُوِيَّ فَلَانٌ ، فَعَمِلْتُ
مِثْلَ مَا يَعْمَلُ ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا ، فَهُوَ يُبْلِكُهُ فِي الْحَقِّ ، فَقَالَ
رَجُلٌ لَيْتَنِي أَوْيْتُ مِثْلَ مَا أُوِيَّ فَلَانٌ فَعَمِلْتُ مِثْلَ مَا يَعْمَلُ » رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ وَالنَّسَائِيُّ . وَفِي رِوَايَةِ الشَّيْخَيْنِ : لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ : رَجُلٌ
آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَطَهُ عَلَى مَا كُنْتِهِ فِي الْحَقِّ ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ ،
فَيَقْضِي بِهَا وَيُعْلِمُهَا .

اللفظ : الحسد أن يرى المرء نعمة على أخيه فيتمنى زوالها عنه إليه أو إلى
غيره . وقد يضيف إلى التمني السعي في زوالها . والغبطة أن يحزن مثلها ولا يحزن
زوالها عن أخيه والتلاوة : القراءة ، ولا تكاد تستعمل إلا في قراءة كلام الله
تعالى . والأصل لمعنى « تلو » اتبع ، ولذلك قيل لولد الشاة « تلو » .
إذا فطم وصار يتبع أمه ، وكل ما يتبع غيره في شيء يقال هو تلو ، وسميت
قراءة القرآن تلاوة لأنه مثاني كلما قرئ منه شيء . يتبع بقراءة غيره أو بإعادته ،

أو لأن شأنه أن يقرأ ليتبع بالاهتداء والعمل به ، بل فمرت تلاوة القرآن
بإتباعه والعمل به ، والآناء الساعات ، الواحد أنى مثلث الهزمة والتسليط
التحكم من القهر والإخضاع . والحكمة الإهلاك . والحكمة إصابة الحق
بالعلم والعمل . وبعبارة أخرى : وضع الأشياء مواضعها . ولذلك قيل لمن
يحسن دقائق الصناعات ويتقنها حكيم . والمراد بالحكمة هنا القرآن بدليل
الرواية الأخرى . والقرآن مبین للحق . مؤت للحكمة .

الشرح : الحسد رذيلة معقونة . لأنه كراهية الخير للناس ، وتمنى زوال
النعم عنهم ، ولا يتخلق به إلا ذرؤ النفوس الخبيثة ، والقلوب الأنيمة . التي
مات فيها داعي الخير . وحي مكانه باعث الشر . فإن انضم إلى ذلك السعي
في زوال النعم بوشاية أو عمل تضاعف المقت . وتزايد الفحش . وقد نهى
الله عنه بقوله ﴿ ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض ﴾ وأمر
بالتعوذ منه في سورة الفلق ﴿ ومن شر حاسد إذا حسد ﴾ وإذا كان الحسد
كله شراً كان قول الرسول صلى الله عليه وسلم لاحسد إلا في اثنتين من
قبيل الاستثناء المنقطع . فلا حسد محمود أو جائز مطلقاً . لا في مال أو علم .
ولا في منصب أو جاه . ولا في غير ذلك من أنواع النعم . سواء رجوت
النعمة الزائلة لك أو رجوتها لغيرك . ولكن هناك خصلتان محمودتان
ليستا من وادى الحسد ، أو نقول : إن الحسد هنا يراد به القبلة مجازاً . فعنى
العبارة لا غبطة إلا في هاتين الخلتين . فخصر القبلة فيهما مع أنها تكون
في غيرهما بياناً لعلو درجتهما وعظيم منزلتهما . وأنها وحدهما الجديرتان
بالغبطة دون غيرها من صنوف النعم .

فالخلة الأولى الجديرة بالتبني . الحقيقة بالجدي في إدراكها . والسعي في نواها
خلة رجل من الله عليه بالقرآن . فوجه حفظه . وعلم ما تضمنته . من حلال
وحرام وحكم وأحكام . وقصص وأخبار . وآداب وأخلاق . فذاق خلواته .
عرف مكانته . فحرص عليه الحرص كله . وحرص عليه بالتواجد . واتخذ

محمده وجليسه وخليله وأنيسه . فهو يتلوه آناه الليل . وآناه النهار .
فلسانه به رطب . وقلبه حي . وعقله في نمو وعلو . ونفسه مهتدية بهديه .
ومقتضية لأثره . يفصل به في المشكلات ويحكم في المنازعات . ويقضى على
الشبهات . يفتي به المستفتين . ويفض شجار المتنازعين . يدعو الناس إليه .
ويختمهم عليه يقرئهم آية . ويصلهم أحكامه . يعظهم بعظاته : ويهديهم
بكلماته . يشرم بما فيه من النعيم ويحذرهم عذاب الجحيم . فهو به عليم .
ولأمره سميع . ولآيه قارى . وبأحكامه فاضل . ولما فيه ناشر . فأورثه
ذلك الحكمة التي يزن بها الأمور بميزان الحق . ويقول فيها القول الفصل :
(يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً . وما
يذكر إلا أولوا الأبواب) نعم من أوتي القرآن أوتي خيراً كثيراً . أوتي
صحة في جسم . وطهارة في نفس . وكالا في عقل . وسعة في مال . وعزة
في تواضع . وشدة في رحمة . ورسوخا في علم . وصدقا في قول . وما يذكر
بما يسمع إلا ذوا العقول الراجحة ، والأبواب الناضجة ، فأولئك إذا سعد
جدم بحمار علمه الله القرآن ، ووفقه لتلاوته ليله ونهاره . يمتنون أن يؤتوا
مثل ما أوتي من الذكر الحكيم ، وأن يوفقوا لتلاوته كما وفق ، ويعملوا
به كما عمل ، فهذا منهم رجاء مشروع ، وتمن محمود ، جدير بالمسابقة
إليه ، والتنافس فيه .

والحلقة الثانية ، الخليفة بالرغبة ، الخرية بالضطة خلة رجل وهبه الله مالا .
فلم يكن فيه قنور أبخيل ، ولا مئذرا سفياً ، يدهه بين الكاس والطاس ، وينثره
تحت أقدام المسائلات الميلات الفاتنات الراقصات ، ويرى يديره على مناصد
الميسر ، ويهلكه في ولائم الرياء والشهرة ، ولكن في سبيل الله يتشفق . وفي
إقامة الحق يهلكه ، وفي سبيل العزة لقومه ، والاستقلال ببلده ينثره ، يهذب به
نفسه ويرقى ، ويعلم أولاده ويتشفق ، يصل به أقرباه . ويواسي أصحابه ، يفتح
به المدارس ، وينشئ المصححات والملاجئ ، ويقوم للمصانع ، ويؤلف به الشركات

النافعة ، وينهض بالمشروعات للثمرة . ويعطف به على الأراذل والأيتام .
والمساكين والفقراء يساعد به الغارمين . ويقضي به على الظالمين وينصر
المظلومين ، يفك به العائين ، ويحرر المستعبدين . فيده في إنفاقه مطلقة ،
وللا لافه مهلكة ؛ ولكن في سبيل الله ؛ لافي سبيل الشيطان . وفي سبيل
الحق والشرف . لافي سبيل الترف والسرف ؛ فمن تمنى مثل هذا المال .
ورجا الله أن يوفقه لمثل هذه الأعمال : كان ذا الحلة المحموده .
والقبطة المشكورة .

تارك ما الخلتان الخليقتان بالتقى ، وإنهما لأس الفضائل . وجماع
المكارم ثروة في العلم وثروة في المال . وقتهما على الخير ؛ وجدبهما في
النفع ، فأى فضل بعد هذا في ذلك فليتنافس المتنافسون . ولثل هذا
فليعمل العاملون .

الحديث ٧٧

في النصيح للرعية ، وعقاب المقصرين .

عن معقل بن يسار قال : سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
« مَا مِنْ عَبْدٍ اسْتَرْعَاهُ اللَّهُ رِعْيَةً ، فَلَمْ يَحْطُهَا بِنُصْحِهِ إِلَّا لَمْ يَجِدْ رَاحَةً
الْجَنَّةِ ، وَفِي لَفْظٍ آخَرَ هُنَا : مَا مِنْ وَالٍ بَلَ رِعْيَةً مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، فَيَمُوتُ
وَهُوَ غَاشٍ لَهُمْ إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ » روى ذلك البخارى ومسلم .

اللفظ : الرعية ما يرعاه المرء ويحفظه . ويسوسه ويديره ، واسترعاه الرعية
طلب منه رعايتها وحفظها ، والنصح تحرى الأقوال والأفعال ، التى فيها صلاح
النصوح ، وهذا أثر الإخلاص له . فالنصح من ناصح المصل أى خالصه .
وحاطه يحوطه كلاله وصانه . والاسم الحياطة . وأحاط به مثله وغشه
أظهره غير ما أضمره وزين له غير المصلحة .

الشرح : الرعية أمانة في يد الراعي . يجب عليه القيام بحفظها . وحسن
التعهد لها . والعمل لمصلحتها . فن ولاء الله شئون الخلق من ملك
وأمر . ورئيس ووزير ومدير ومأمور ... الخ . يجب عليه أن يحوطهم
بنصحه . ويخلص لهم في حكمه ، فيكون لهم كما يكون لنفسه ، يحب
العدل معه والصدق فليكن معهم عادلاً . وفي معاملتهم صادقا ، يحب لنفسه
السلامة والعافية ، والعلم والثروة ، فليعمل على سلامتهم من الأمراض ، ووقايتهم
من الأضرار وليعلم بينهم دور العلم ، ويسهل السبل إليه ، ولينم ثروتهم ،
بالجد في ترقية الصناعة . وإقامة التجارة . وتحسين الزراعة . يجب الأمن
على نفسه ، وماله وعرضه ، فليكن لنفسهم وافيًا . ولما لهم راعياً ولعرضهم
صائناً ، فيضرب على أيدي المفسدين بيد من حديد . لا يحررها إلا الترية
والتأديب ، يحب لنفسه مجداً وعلوًا ، فليعمل لمجدهم وعزتهم . وشرفهم
وكرامتهم . وبعبارة وجيزة : ليفرض نفسه واحد منهم وليعلمهم بما
يجب أن يعامل به ، وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن من لم يحط
رعيته بنصحه . ولم يحفظها بقوله وفعل . بل كان فيها الحاكم الخامل ، أو
الوالى الظالم ، أو الراعى الغاش . الذي يعطى من طرف اللسان حلوة ،
وقلبه مفعم بالعداوة . يتظاهر بالجد في المصلحة . وهو يضمّر التفسدة ،
يذو للناس الشاب العايد ، والورع القانت وبين جنيته لثم ماكر ، وعدو
فادر - من كان كذلك إذا استمر على غشه ولم يرعو عن غيه ، حتى يفتنه
النية حرم الله عليه الجنة . فلا يدخلها . بل لا يراحم راحمتها العبة الذائنة
المنتشرة ؛ إنما مأواه النار : ومال الظالمين من أنصار . وإن هذا لوعيد
شديد ، وعذاب أليم . وإنه للحق . والإنصاف والعدل فإن من غش الآلاف
أو الملايين ، وسامهم الهوان والذل عشرات السنين . وحرهم لذة الحياة
ليستحق النكال أضعافاً مضاعفة وما يريك بظلام المبيد (انظر الحديث ٢٩) .

الحديث ٧٨

في اللدد في الخصومة

عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« **إِنْ أَبْغَضَ الرَّجُلُ إِلَى اللَّهِ الْأُلْدَ الْخَصِمُ** » أخرجه البخاري ومسلم .

اللفظ : الألد الأكثر لددآ . والدد . الخصومة الشديدة . مأخوذ من لدد يدد
الوادي أي جانبية ، والخصم الشديد المنازعة الذي يحجج خصامه ويغلبه .

الشرح : بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن أبعد الناس من رحمة الله
ومحبته ومودته وموئنته . بل أحقهم بغضبه ولعنته . وعذابه وعقوبته . الذي
يشدد في خصومته . ويجادل حتى يجندل خصمه . والحديث باطلا لا يشمل من
يجادل لاستيفاء حق . ولكن ذلك لا يدخل فيه . فإن لمصاحب الحق مقالا . كما
قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وإنما المراد به من يخاصم في باطل .
أو يجادل بغير علم . كالحامين الذين لم يدرسوا القضية أو درسوها وعرفوا باطلها .
ودافعوا فيها . وكالجدلين الذين يحامون عن الآراء الباطلة . والعائد الزائفة .
حتى يصل بهم العامة . أو ذود العقول الصغيرة . سواء كان ذلك بالتأليف .
أو بالحديث في المجالس . ويدخل في الذم من يخاصم في الحق . ويتجاوز
في الخصومة قدر الحاجة : فيسب ويكذب لأذى خصمه . أو يخاصمه
عناد اليقهره ويذله . وفي الدفاع بالباطل جاء قوله تعالى ﴿ ولا تجادل عن
الذين يختانون أنفسهم . إن الله لا يحب من كان خواناً أثماً ﴾ (انظر
الحديث ٥٥ ، والحديث ٧٨) .

الحديث ٧٩ في فضل قراءة القرآن

عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مثلُ
الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَأَلَّا تُرْجَى ، طَعْمُهَا طَيِّبٌ ، وَرِيحُهَا طَيِّبٌ ، وَالَّذِي
لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَأَلْتَمَرَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ ؛ وَلَا رِيحَ لَهَا ، وَمَثَلُ الْفَاجِرُ -
وَفِي رَوَايَةٍ : الْمُنَاقِقِ - الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَثَلِ الرِّيحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ ،
وَطَعْمُهَا مُرٌّ ، وَمَثَلُ الْفَاجِرُ - وَفِي رَوَايَةٍ : الْمُنَاقِقِ - الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ
كَثَلِ الْخَنْطَلَةِ ، طَعْمُهَا مُرٌّ ، وَلَا رِيحَ لَهَا - وَفِي رَوَايَةٍ : الْمُؤْمِنُ الَّذِي
يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ . . . وَالْمُؤْمِنُ الَّذِي لَا يَقْرَأُ . . . رواه
الشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي .

اللفظ : الأترج نوع من الفاكهة . متوسط الحجم . واحده أترجة . وقد
تحفف جيمة وترادون ساكنة قبلها . وقد تحذف مزته مع الوجهين . والأترج
مركب من أربعة أشياء قشر ولحم وحض وبزر . لكل منها مزايا خاصة بسطت
في كتب المفردات الطيبة . وهو حسن المنظر . لين الملمس . لذيق الأكل . يطيبه
نكهة الفم ، تصلح رائحته فساد الهواء ، ويذكر أن بعض الأكاسرة غضب
على قوم من الأطباء فأمر بحبسهم ، وخبرهم أدماء لا يزيد لهم عليه ، باخثاروا
الأترج فقبل لهم : لم اخترتموه على غيره ؟ فقالوا : لأنه في العاجل ريمحان . ومنظره
مفرح . وقشره طيب الرائحة . ولحمه فاكهة وحضه آدم . وجهه ترياق . وفيه
دهن . والريحان كل نبت طيب الرائحة . واحده ريحانة . والمعروف منه عند
العرب الآس ويقال . إن رائحته تقتل الجراثيم الجوية . واحتفظ نبات يمتد

على الأرض كالبطيخ ونمره يشبه نمر البطيخ . ولكنه أصغر منه بكثير ، ويضرب
المثل بمرارته .

الشرح : الإيمان طريق السعادة ، والتجور أو النفاق وسيلة الشقاوة ؛
والقرآن دوحة هذا الدين ، منه تفرعت فنونه . وأخذت علومه . من فقه
وتوحيد . وتصوف وحكمة . وأصول وأخلاق . ووعظ وقصص . وبمقدار
اتصال القلب به . وتفكير العقل فيه تكون درجة الإنسان في الهدى والعلم
ولقد مثل الرسول صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم في هذا الحديث لأربعة
أصناف من الناس لهم صلة بالقرآن . وباعتباره كتاباً يتمتعون إليه . ويؤمنون به
ولو إيماناً ظاهراً .

فأولهم شخص أو فريق ملاء الإيمان قلبه ، وقاص على جوارحه ، فهو والله
موقن ورسوله مؤمن ، وبكتابه مصدق ، وبدينه عامل . جعل لنفسه حظاً
من القرآن ، يتلوه آتاء الليل في تهجده ، أو مضجعه ، أو جالساً على فراشه
أو مكتبه ، ويتلوه في ساعات النهار قائماً وقاعداً ، راکعاً وساجداً ، كلما
سنتحه فرصة لقراءته انتهزها حتى لا يفضل قلبه عن ذكر الله ، فتخطعه الشياطين
وتضله عن سواء السبيل ، وليست قراءته من طرف لسانه وشفتيه ، وشذقه
وحنجرته ، بل قلبه الذي يقرأ . وله الذي يردد . ولذلك أنعمت الحشيتو الهداية ،
وأنتجت العمل والاستقامة ، فهذا مثله الرسول صلى الله عليه وسلم بالترجمة ذات
الطعم والذيد ، والرأحة الطيبة : فان بلوته واختبرته وعاشرته وعاملته ، لم تحمد إلا
اسمه أوفيا ، برأتقيا ، يقدس الحق تقديساً ، ويشأ الباطل مثناً ، وإن شمتته
فرائحة طيبة ، ذكية عبقرة ، تحي القلوب ، وتمش النفوس ، وتذكي العقول ،
وكيف لا تكون كذلك وهي نعمة القرآن ويسكه الذي أنبت من لسانه الرطب
المعطر ، وقلبه الحي المعطر .

وثانيهم شخص أو فريق ، بالقرآن مؤمن ، وبأحكامه عامل ، وبارشادهم مهتد

وبأخلاقه مصخلق ، ولكن لم يثبت القرآن تلاوة وحفظاً ، وإن أوتيه تطبيقاً وعملاً ، فهذا كالتمرة حلواطعم لذيقه ، وطيب الخلق جميله ، صادق النية حسن الطوية ، أما الرائحة ففقودة ، إذا لم يطيب بمسك القرآن ، وإن غسل قلبه بمائه السلسيل ، ومثله في عمله الجليل .

ونالهم فاجر أو منافق . ليس له من الإيمان إلا اسمه ولا من الدين إلا رسمه يقرأ القرآن ، وقد يجيد حفظه ، ويتقن طرقه ويعرف قراءته وتوقيعه ألفاظه ونفاته ولكن لا يجاوز التلاوة حجبته ، ولا تعد وترقوته فان بلوته تكشف لك عن قلب أسود ، وفؤاد مظلم ، وخلق مر ، وعمل ضر ، وهذا مثله الرسول صلى الله عليه وسلم بالريانة ، وإن شممت فراحة ذكية . وإن ذقت فرة لذة ، كذلك هذا يقرأ القرآن ، فستريح له النفوس كما تستريح للروائح العطرة ، ولكن قلبه ونفسه منطويان على السوء ، تذوق مرارته ، وتحس قذارته ؛ إن مآثرته أو مآلته ، ومثل هذا لا أثر للقرآن في نفسه ، لأن فجوره ونفاقه ختم على قلبه ، فلا تؤثر فيه نصيحة ولا تنجح معه موعظة .

ورابعهم منافق أو فاجر ، لأصله له بالقرآن . لاعلم ولا عملاً ، ولا تلاوة ولا حفظاً ، وهذا شبه الرسول صلى الله عليه وسلم بالحفظلة ، لا ريح لها وطعمها مر يشع ، كذلك هذا ، يحمل نفساً خلقت من التفجور ، ونبت في النفاق ، إن تذوقها الناس آذت ألسنتهم ودنست قلوبهم ؛ ولا يشم منه خير ؛ إذ حرم من طيب الطيوب ، وعطر العطور : كتاب الله ، جلالة العيون . وشرح الصدور . وحياة النفوس ؛ وطب القلوب . وشف الآذان وسراج الأبواب . تلك هي الأصناف الأربعة . التي تعرض لها الرسول صلى الله عليه وسلم بالبيان والتمثيل . فيأثر في أيها وضعت نفسك ؟ غنى أن تكون المؤمن المخلص . والقارى المتدبر . والعامل الورع .

الحديث ٨٠

في تسبيح الله وتقديسه

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كَلِمَتَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ ، خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ : سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ » رواه الشيخان والترمذي والنسائي وابن ماجه .

اللغة : الرحمن صيغة مبالغة تعيد الامتلاء من الصفة كريان وعطشان ، وقد عرفت الرحمة بأنها رقة تقتضى الإحسان إلى المرحوم ، وتطلق على مجرد الرقة ، وعلى مجرد الإحسان ، ويقال إنها في جانب الباري بمعنى الإحسان فقط ، وخير من هذا ألا نؤول الصفات ، بل نثبت لله ما أثبتته لنفسه من غير تشبيه ولا تمثيل ونكل العلم بالحقيقة إليه ، وما نعرفه من صفاتنا مقرب إلينا صفاته ، وإن كان الفرق بين صفات الله وصفاتنا كالفرق بين ذاته وذواتنا ، وسبحان في الأصل مصدر بمعنى التسبيح كغفران ، ومعناه التزيه عن النقائص ، وأصله الجد في عبادة الله تعالى مأخوذ من السبح وهو المر السريع في الماء أو الهواء ، ويقول النحاة سبحان واقع موقع المصدر منصوب بفعل محذوف ، تقديره : سبحت الله سبحانا ، أى تسبيحنا وأكثر ما يستعمل بالإضافة ، والحمد لله الثناء عليه بصفاته العليا ، وقد قالوا : إن الواو في « سبحان الله وبحمده » للحال ، والتقدير : أصبح الله متلبسا بحمده . أو للمطف والتقدير : أصبح الله وأقوم بحمده ، والأول أظهر لإتفاقه مع أسلوب القرآن كما ستذكر .

الشرح ذكر الله تعالى يحيي ميت القلوب ، ويذكر في قاتر اللحم ، وبحوط المره سياج من العصمة ، ويقيه نزغات الشيطان . وياعد بينه وبين المعاصي ﴿ إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر ﴾ .

وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث صيغة من صيغ الذكر لا مشقة في حفظها ولا صعوبة في استيعابها ، وهي مع ذلك عظيمة الأثر كبيرة الجدوى ، تغدق على المؤمن من فيض الله الخير الكثير ، والأجر الوفير ، تثقل من الطيبات حسناته ، وتمحو من أوزاره وسيئاته ، ولئن كانت سائر التكاليف شاقة على النفس ، فإن الذكر بها هين سهل لا يستدعي قوة ولا استعدادا وإنما يوجب إخلاصا وتفريغا للنفس من شواغل الدنيا وهو اجس القلب . وليس بكثير على الله الذي وسعت رحمته كل شيء . أن يحزل الثواب العظيم على العمل القليل . لما في هذه الصيغة من تنزيه الله عن الشريك والنظير ، وتحميده على سوابغ النعم وجزيل الفضل . وتعظيمه بما هو أهله .

وأنت خير أن هذه الفضائل إنما هي لمن أخلصوا في دعائهم . وكفوا في إيمانهم . وتجنبوا المعاصي والحرام . ونأوا عما يفضب الله من الآثام . ولا تظن أن من أدام الذكر . وأصر على ما شاء من شهواته وانتكح حي الله يلتحق بالقدسين الطاهرين ويبلغ منازلهم بكلمات يجرها على لسانه . لا يتجاوز أثرها فيه .

يرشدك هذا الحديث إلى أن للأعمال والأقوال ثقلا وخفة يشغل منها ما كان خالصا لله ويخف ما شابه الرياء والغفلة . ولم يكن في حضور القلب وانتباهه . وإن الأعمال صور مائلة وأرواحها وجود الإخلاص فيها ولقد قال الله تعالى ﴿ فاذكروني أذكركم ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم « من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر » .

الحديث ٨١

ثمرة إفشاء السلام

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وَالَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا :
أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى شَيْءٍ إِنْ فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ ، أَفْشَوْا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ »
هذا الحديث رواه مسلم في كتاب الإيمان وكذلك رواه أبو داود والترمذي

الشرح : يقسم الرسول صلى الله عليه وسلم بمن نفسه بيده وهو الله
سبحانه على ثلاث قضايا :

(١) دخول الجنة بالإيمان .

(٢) الإيمان بالتحاب .

(٣) إفشاء السلام سبيل التحاب ، وإيثار هذه الصيغة في القسم زيادة
تأكيد لصدقه صلى الله عليه وسلم فيما أقسم عليه وبيان لعظمة القسم به وسلطانه
على المقسم أما القضية الأولى فيدل عليها كثير من آي القرآن مثل قوله تعالى
(إِنَّهُ مَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ) وقوله (وَمَنْ يَأْتِهِ
مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى الْجَنَّتَانِ عِدْنُ) والإيمان هو
التصديق القلبي الذي يحرك الأعضاء بالأعمال الصالحة فالؤمن حق لا يحسه عقاب
أما من دنس إيمانه بالأعمال السيئة فيدخل الجنة بعد أن يلقى جزاء ما اقترف ،
وأما القضية الثانية فلأن الله تعالى وصف المؤمنين بأنهم إخوة في قوله (إِنَّمَا
الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ) والمحبة شأن الأخوة . ثم العرف أن الشخص إذا تحمكت
(١٢ - الأدب النبوي)

العقيدة من نفسه أحب من على شاكلته ، فالؤمن الذي جرت أعماله وأخلاقه على سنن الشريعة يحب من مثله في ذلك ، وما نحن أولاء نرى الآلاف والصحاب بين من ينتمون لحزب واحد أو يتفقون في المبدأ ، وأما القضية الثالثة فلأن إلقاء السلام يشعر بميل ملقيه إلي من سلم عليه فإذا تبادل ذلك فقد تبادلوا الميل ، وإذا تكرّر السلام تما الميل فكان محبة وإذا عممه بين الناس اكتسب محبتهم ولذلك حث الرسول صلى الله عليه وسلم على بذله لمن عرفته ومن لم تعرف ، والأمر بالسلام في الحديث يدل على وجوبه ولكن نقل ابن عبد البر وغيره أن الاجتهاد بالسلام سنة وأن رده فرض وأقله أن يقول : السلام عليكم ، وأكل منه أن يزيد ورحمة الله وبركاته ، فإن كان المسلم عليه واحدا وجب الرد عليه عينا وإن كانوا جماعة فالرد فرض كفاية في حقهم وفي الحديث « يجزئ عن الجماعة أن يرد أحدهم » رواه أحمد والبيهقي وكما يكون السلام عند اللقاء يكون عند الفراق لحديث « إذا قعد أحدكم فليسلم وإذا قام فليسلم وليست الأولى بأحق من الآخرة » وقد قالوا : إن السلام اسم من أسماء الله تعالى فعنى السلام عليكم : أتم في حفظ الله كما يقال : الله معك والله يصحبك وقيل السلام بمعنى السلامة أي سلامة الله ملازمة لك .

واعلم أن السلام شعار المسلمين فلا ينبغي لمسلم يعرف قيمة المحافظة على شعار دينه ومقومات أمته أن يستبدل به كلمة أخرى مثل « نهارك سعيد » « ليلتك سعيدة » « بنجور » « بنسوار » الخ .

الحديث ٨٢

فضل ستر العورة

عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« مَنْ رَأَى عَوْرَةً فَسَتَرَهَا كَانَ كَمَنْ أَحْيَا مَوْتَةً » الحديث أخرجه
أبو داود والنسائي .

اللمعة : العورة كل ما يستحيا منه إذا ظهر ، وكل عيب وخلل في شيء .
هو عورة ، والموءودة التي تدفن في التراب حية ، وإحيائها إنقاذها مما
يراد بها .

الشرح : ستر العورات والصيوب من الأمور المرغوب فيها لأن كشفها
وإفشاءها مما يورث الضيق ويقطع الصلات . والعورات التي تستر هي التي
في سترها مصلحة فوق مصلحة كشفها أما إذا كان في الستر مفسدة دينية
كشخص رأى آخر يسفك دما وكان الستر عليه مما يجعله يتأذى في الشر
فالواجب التبليغ عنه بل والكشف الذي يترتب عليه حفظ الأموال وحقق
الدماء أمر مطلوب . وقد شبه الرسول صلى الله عليه وسلم سائر العورة بمن
أحيا موءودة أي أنقذها من الوأد الذي كان يحيق بها كما في قوله تعالى
(ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً) ووجه الشبه بينهما أن من ستر
العورة أحيا صاحبها حياة أديبة فلم يشع عنه السوء ولم يلزم شرفه بين صحبه
وقومه وإحياء الموءودة إحياء روحى وقد تهون الحياة الحقيقية في سبيل
الشرف والكرامة فمن أجل ذلك شبه الرسول سائر العورة بمحبي الموءودة
لأن في كل إنقاذ حياة .

والفرض من الحديث الحث على ستر العورة إذا لم تترتب عليه مفسدة راجحة

الحديث ٨٣

القصد في الطعام والشراب

عن المقدام بن معديكرب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« مَا مَلَأَ أَدَمِيَّ رِغَاءَ شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ يَحْسَبُ ابْنُ آدَمَ لَقِيمَاتٍ يُقَمِّنُ
صُلْبُهُ فَإِنْ كَانَ لَا حِمْلَةَ فَأَعْلَا قَتَلَتْ لِعَطَائِهِ وَتَلَتْ لِشَرَابِهِ وَتَلَتْ
لِنَفْسِهِ » أخرجه الترمذى وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه .

اللفظ : بحسبه أى كافيه أو يكفيه ، الصلب : العمود الفقرى .

الشرح : يدعو الحديث إلى ذم الشبع والإسراف فى تناول الطعام
والشراب وقد نهى عن ذلك القرآن بقوله ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا
إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ وإنما كان ملء البطن شراً لما فيه من المفاسد
الدينية والدنيوية فالشبع يورث البلادة ويعوق الذهن عن التفكير الصحيح
وهو مدعاة الكسل والنوم الكثير ومن نام كثيراً قتل وقته الذى هو رأس
ماله فى الحياة العملية فيخسر كثيراً من مصالحة الدينية والدنيوية وكم من أكلة
كانت عاقبتها الكظة . وجلبت من الأضرار والأمراض ما لا قبل للإنسان
به ، ومن وصايا لقمان لابنته : يا بنى إذا امتلأت المعدة نامت الفكرة
وخربت الحكمة وقعدت الأعضاء عن العبادة ، ولا كذلك الحال فى
الإفلال من الطعام والشراب فالقلب صاف والقرينة متقدة والبصيرة نافذة
والشهوة مغلوبة ، والنفس مقهورة ، وقد أرشدنا الرسول صلى الله عليه
وسلم إلى المقدار المناسب فى الطعام وهو ما يقيم الحياة ويحفظ الصحة
ويمكن الإنسان من القيام بواجبه وإن كان لا بد مكثرأ جعل للطعام
والشراب ثلثى المعدة وترك ثلثها الباقى خالياً حتى يتمكن من التنفس
بسهولة وذلك أن البطن إذا امتلأت ضغطت على الحجاب الحاجز فضغط
على الرئتين فضاقت مجارى التنفس الذى هو ضرورى لإصلاح الدم الفاسد
وتحويله إلى دم صالح تقوم به حياة الإنسان .

فمحور الحديث مدح الاقتصاد فى الطعام والشراب وذم الإسراف فهما
وهو ما يطلبه الطب ويقوم به نظام العمل وتتوفره للإنسان مصالحة
الدينية والدنيوية .

الحديث ٨٤

فضل الدعوة إلى الخير

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورِ مَنْ أَتَبَعَهُ لَا يَنْقُصُ
 ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا ، وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ
 آثَامِ مَنْ أَتَبَعَهُ لَا يَنْقُصُ مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئًا » الحديث أخرجه مسلم
 ومالك وأبو داود والترمذى .

اللفظ : الهدى الدلالة والرشاد والضلالة ضده والمراد بالهدى هنا ما به
 يكون المرء سالكا الطريق المستقيم من خير يعملهُ أو شر يتجنبهُ والمراد
 بالضلالة ما به يتنكب الإنسان جادة الحق كصالح يدعه وسيي يعملهُ .

الشرح : بين الرسول أن الداعي إلى الهدى له من الأجر والثواب
 مثل من اتبعهُ مع استيفاء التابعين أجورهم كاملة وأن الداعي إلى الضلالة
 كمقيدة فاسدة وجريمة منكورة وخلق مرذول عليه من الإثم مثل آثام
 من اتبعهُ مع استيفائهم آثامهم كاملة والسبب في ذلك أن المرشد إلى الخير
 كانت كلمته سببا في وجود هذا الخير في المجتمع الإنساني من هؤلاء
 التابعين فما فعلوه من الطيبات كأنه هو الذى فعلهُ فله جزاؤه موفورا .
 وكذلك داعي الضلالة كأنه الذى ارتكب جرائم تابعيه فعليه عقاب
 ما اجترموا .

والحديث فيه ترغيب عظيم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الذى
 هو وظيفة الرسل والمصلحين كما فيه إنكار شديد وويل عظيم للذين
 يضلون الناس عن طريق الحق ويزينون لهم اجتراح النيثات أولئك الذين

يخرجون على إجماع السامعين ويلبسون الحق بالباطل ليضلوا عن سبيل الله
ويفرقوا الكلمة ويشتتوا الجمع زاعمين أنهم يجددون باحثون والله يعلم أنهم
مالخبر قصدوا ولا الفهم والحق طلبوا . فكن للخير داعيا . وعن الشر
منفرا وفي كنف الجماعة مستظلا .

الحديث ٨٥ وصف المؤمن

عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِطَعَانٍ وَلَا لَعَانٍ وَلَا فَاحِشٍ وَلَا بَذِيءٍ »
أخرجه الترمذى وحسنه والحاكم وصححه .

اللمعة : الطعان الذى يقدح فى الأعراض واللعان السباب الشتام واللعن
من الله الإبعاد من الرحمة . والفاحش الذى ينطق بهجر الكلام وقبيحه
وكذلك البذى الذى يسف فى القول ويخرج فيه عن دائرة الأدب وهو
من البذاء بمعنى الكلام القبيح .

الشرح : المؤمن طهر الإيمان قلبه ودفعه إلى الخير وسما به عن الدنيا ،
عف اللسان فلا يقول إلا جيلا وطاهر السريرة ولا يعمل إلا حسنا ، فإن
رأبت فى المتسمين بالإسلام من ينطق لسانه بالشتائم ويخوض فى الأعراض
وينطق بالمجر فهذا ناقص الإيمان لم تملأ العقيدة قلبه بل لازال فيه حظ
للسيطان فينطق على لسانه بالكلمات البذيئة والعبارات المستهجنة .

والحديث يبين أن الأخلاق لها مكانة عالية فى الإيمان وأن من لم يحسن
خلقه ويتأدب لسانه ضعيف الإيمان أو ناقصه وإن صام وصلى وحج

وزكي فلا يتم للمرء إيمان إلا إذا ظم بكل ما أمر الله من عبادات وأخلاق
وحسن معاملة للناس . والله يقول في حق رسوله صلى الله تعالى عليه وعلى
آله وسلم ﴿ وإِنَّكَ لَمَلِي خَلْقٍ عَظِيمٍ ﴾ .

الحديث ٨٦

الكيس والعاجز

عن شذاد بن أوس رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « الْكَائِسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْعَاجِزُ
مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَنَمِنَ عَلَى اللَّهِ الْإِمَانِي ، رواه الترمذي وأحمد
والحاكم وابن ماجه .

اللفظ : الكيس العاقل المتبصر في الأمور الناظر في العواقب وقد كاس
يكيس كبا والكيس العقل . ودان نفسه قهرها وأذلها : والهوي ميل
النفس إلى الشهوة . قيل سمي بذلك لأنه يهوى بصاحبه في الدنيا إلى كل داهية
وفي الآخرة إلى الهاوية . والاماني جمع أمانة وهي ما يتخيله الإنسان فيقدر
وقوعه من لذائذه وشهوته وبعبارة أخرى ما يتصناه الإنسان .

الشرح : مامتاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل ﴿ وإن الدار الآخرة
لهي الحيوان لو كانوا يعلمون ﴾ : فالعاقل حقيقة من قهر نفسه وأخضعها لحكمة
عقله وشريعة ربه فهو يحاسبها على كل ما تائق وما تندر . فإن خيراً أزداد منه
وجماد الله وإن كان شر أناب إلى مواعده على نفسه بالقهر والإذلال حتى تسلك
الإمام البين ولا تحيد عنه بمنة أو يسرة . وسلوكه بالقيام بالواجب عليه لربه
ونفسه وأهله وقومه فذلك ما ينفع لما بعد الموت من نفع وحشر وحساب

ونعيم ، وعقاب ، والحازم من يستعد لهذه الرحلة الطويلة ولذلك اليوم المشهود
ولذلك الدار الباقية بنفس يطهرها وخلق طيب يتجمل به وعمل صالح يقدمه
(يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم) ذلك الكيس الحاذق
أما العاجز المقصر في الواجب فهو ذلك الذي ياتم بهواه فنفسه أسيرة شهواته كلما
أهابت به لا قتراف فاحشة لبي نداءها وكلما أخذت به عن سنن الحق سار وراءها
غير مبال بما هو صائر إليه (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدي من الله) .
أما عقله ودينه فمقهوران لشهوته ، فهي صاحبة الأمر تصرفه كما تريد فيحق
ذلك هو الأحمق وإنه ليزيده حقاً تمنيه على الله الأمانى الكاذبة فهو يعطى نفسه
بعضو الله ومغفرته وسعته رحمة أو باستدر الشفاعة آخر حياته ولم يدرك هذا العاجز
أن رحمة الله كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين يؤمنون بآيات الله
ويتبعون الرسول النبي الأمي ، لم يدرك هذا العاجز أن الموت غائب لا يدرك
متى يقدم وأنه قد يباغت الناس في ريعان الشباب حيث البنية سليمة
والقوة موفورة ، فالعقل يحمل هواه خاضعاً لعقله ومن وراءه إذف
ربه وفي الحديث « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت
به » والعقل لا يجنى من المكافآت إلا ما يتناسب مع عمله الذي قدمه
إن كان له عمل والجنة ثمنها الإيمان والعمل الصالح (ومن يأتيه مؤمن
قد عمل الصالحات فأولئك هم الدرجات العلى) فنلاحظ له منها فلا
نصيب له فيها ولكن في جهنم (إنه من يأتي ربه مجرماً فإن له جهنم لا يموت
فيها ولا يحيى) وفي الحكم « لا تتكلموا على الأمانى فإنها بضائع التوكل -
إذا أنت لم تزرع وأبصرت حاصدا ندمت على التفريط في زمن البذر

الحديث ٨٧

الاستشارة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« الْمُسْتَشَارُ مُؤْتَمَنٌ » رواه الترمذى وأبو داود عن أبي هريرة .

الشرح : ومعنى الحديث أن المستشار أمين لمن استشاره فان أفشى
سره أو لم يحض له رأى ولم يخلص له فى النصيحة فقد خانته وإذا كان
المستشار أميناً فلا تضع شرك إلا عند من يرعاه ولا تستشر إلا من لم خيرة
بالأمور وفكر ناضج وقلب غليظ فأولئك الذين يرجى خيرهم وينتفع برأيهم .

الحديث ٨٨

المؤمن القوى

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ وَفِي كُلِّ
خَيْرٍ، أَحْرَمٌ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ ، وَاسْتَيْنِ بِاللهِ ، وَلَا تَسْجُرْ ، وَإِنْ أَصَابَكَ
شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ لَوْ أَنِّي قَسَلْتُ كَذَا كَانَ كَذَا وَكَذَا وَلَكِنْ قُلْ قَدَرٌ
اللهُ وَمَا شَاءَ اللهُ فَعَلَّ فَإِنْ لَوْ تَفَتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ » أخرجه مسلم .

الشرح : في الحديث حث على أمور ثلاثة : (١) تقوية الإيمان
(٢) الحرص على النافع (٣) الاستعانة بالله . والنهي عن أمرين
(١) العجز (٢) وقولك إذا أصابك مكروه أو فأتك محبوب لو أني
فعلت هكذا كان خلاف ما حصل فإن هذا القول فتح باب للشيطان ولكن
تقول قدر الله وما شاء فعل فذلك خمسة أمور نبينها فيما يأتي :

(١) الإيمان غور السعادة في الدنيا والآخرة متى أتبع بالعمل الصالح
من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة
ولنجزيهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون } والناس متفاوتون
في الإيمان فمنهم قوى تدفعه عزيمته إلى الأعمال الصالحة فتراه مقداما في
الجهاد أماراً بالمعروف : تها عن المنكر لا يبالي بالأذى يناله في سبيل الدعوة
إلى الخير ، صبورا على القيام بحقوق الله من صلاة وصوم وزكاة وحج
وحسن معاملة للناس لا تنفّر همته في ذلك ولا يدع للخور إلى نفسه سبيلا .
ومنهم ضعيف الإيمان تراه بعكس سابقه ، وقد ذكر الرسول صلى الله
عليه وسلم أن الأول خير من الثاني لأنه دائم في طلب السعادة لنفسه
كاملة ، أراد الآخرة وسمى لها سعيها وهو مؤمن فسعيه مشكور ، والثاني
آمن وقصر في السعي فهو لنفسه عند تقصيره وكما أن الأول خير فهو أحب
إلى الله من الثاني ، لأنه أتى من الأعمال بما يقربه إليه ويستدعى عطفه
عليه ولا كذلك الثاني . وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم « وفي كل
خير لأن الاستعداد بالإيمان عند كل منهما ولكن الأول نماء بالعمل الطيب
فازداد رسوخا وثباتا وأتى أكله كل حين باذن ربه وأما الثاني فإنه أمهله ، وإن
لم يتداركه بالعناية وصالح العمل خشي عليه الذبول فلبت فققد الخير .

فالغرض من هذه الجملة الحث على العناية بشجرة الإيمان بسقيها والتقيام
عليها وإبعاد الحشرات منها حتى يثمر للبعدرة في دنياه وسعادة في آخره .

(٢) أمرنا الرسول صلى الله عليه وسلم بالحرص على النافع في الدنيا والآخرة

فلأمن لا يدع فرصة يستطيع فيها كسب مال أو جاه أو علم نافع من علوم الحياة كرياضة أو هندسة أو طب أو تربية أو كسب خلق طيب أو تنميته أو أداء عمل يقرب إلى الله وينفع في الآخرة كقراءة قرآن ومدارسة ودين وصلاة أو صيام . لا يدع فرصة يستطيع فيها شيئا من ذلك إلا انتهزها .

(٣) ولا ينبغي ربه عند مباشرة الأسباب فإن العوائق حجة والحاجة إلى مدده في كل لحظة دائمة فإن لم يستعن به ربما وقف عن غايته .
إذا لم يكن عون من الله للفتي فأول مايجني عليه اجتهاده
فليستعن بالله الذي بيده كل شيء ومنه التيسير وبه التوفيق ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ .

(٤) ولا يأس من الوصول إلى غرضه وقد ملأت الثقة بالله نفسه بل يطرح عنه الكسل جانبا والتقاعد والخلول ظهريا وليقل كما كانت يقول الرسول : « اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل » وفي هاتين الجملتين (٢ و ٣) إرشاد إلى ما به يقوى الإيمان فإن قوة العزيمة والجد في مباشرة العمل بعد بحثه وتبين الصالح منه مع الثقة بالله والاستنجاد به مما يزيد الإيمان قوة في النفس كما أن الجملة الآتية إرشاد لترك التمتنيات الباطلة وترك الكلام الذي لا يجدي بل يقول حسنا ويفعل طيبا .

(٥) نشرح لك الأمر الخامس بما قاله ابن القيم في زاد المعاد قال : قوله لو كنت فعلت كذا وكذا لم يفتني ما فتني أو لم أقع فيما وقعت فيه كلام لا يجدي عليه فائدة ألبتة فإنه غير مستقبل لما استدر من أمره وغير مستقبل عثرته بل وفي ضمن «لوه» ادعاء أن الأمر لو كان كما قدره في نفسه لكان غير ماقضاء الله وقدره ومثبتته فإذا قال : لو أني فعلت كذا لكان خلاف ما وقع فهو محال إذ خلاف المقدر المقضي محال فقد تضمن كلامه كذبا ومحالا وإن سلم من التكذيب بالقدر لم يسلم من معارضته بقوله : لو أني فعلت كذا لدفع ما قدر علي . فإن قيل

ليس في هذا رد للقدر ولا جحد له إذ تلك الأسباب التي تمنّاها أيضا منه القدر فهو يقول لو وقت لهذا القدر لا تدفع به عنى ذلك القدر فان القدر يدفع بعضه ببعض كما يدفع قدر المرض بالدواء وقدر الذنوب بالتوبة وقدر العدو بالجهد فكلّهما من القدر ، قيل هذا حق ولكن هذا ينفع قبل وقوع القدر المكروه ، وأما إذا وقع فلا سبيل إلى دفعه وإن كان له سبيل إلى دفعه بقدر آخر فهو أولى به من قوله لو كنت فعلته بل وظيقت في هذه الحالة أن يستقبل فعله الذي يدفع به أو يخفف ولا يتمنى مالا مطمع في وقوعه فانه عجز محض والله يلوم على العجز ويحب الحكيم ويأمر به والحكيم هو مباشرة الأسباب التي ربط الله بها مسبباتها النافعة للعبد في معاشه ومعاده فهذه تفتح عمل الخير ، وأما العجز فيفتح عمل الشيطان لأنه إذا عجز عما ينفعه وصار إلى الأمانى الباطلة بقوله : لو كان كذا وكذا فتح عليه عمل الشيطان لأن بابه العجز والكسل اه وربما يشكل على هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما أهديت ولولا أن معى الهدى لأحللت » رواه البخارى ومسلم والجواب أن كراهة استعمال « لو » في التلطف والتحسر على أمور الدنيا إما طلبا وإما هربا لما في ذلك من عدم التوكل وأما إذا استعملت في معنى القربات كما في هذا الحديث فلا كراهة. فاما ماضى نسل الامر فيه فله ونقول قدر الله وما شاء فعل والمستقبل نعد له عدته معتبرين بالماضى متجنبين الأسباب التي أدت إلى وقوع المكروه أو دفع المحبوب ولباب الحديث تقوية الإيمان والجهد في الأعمال والاعتماد على الله وترك الأمانى الباطلة والكلمات غير المجدية والأخذ فيما يفيد .

الحديث ٨٩

دعاء للرسول

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَفِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ » رواه مسلم .

الشرح : تعوذ النبي صلى الله عليه وسلم بالله من أمور سبعة : أولها وثانيها العجز والكسل والفرق بينهما أن العجز عدم القدرة والكسل عدم انبعاث النفس للخير وقلة الرغبة فيه مع إمكانيه وكلاهما داء يقعد الإنسان عن القيام بالواجبات ويفتح عليه أبواب الشرور وكما أن العمل والاجد فيه مناط السعادة في العاجلة والقابلة فكذلك العجز والتكاسل طريق الشقاوة وقد أمر القرآن بالعمل في مثل قوله تعالى ﴿ وَقُلْ اْعْمَلُوا فَيَسِّرَ اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ والقيام بالعمل يستدعى القدرة عليه والانتفاع وإذا كان العمل واجباً كان الترك محرماً والترك إما للعجز وإما للكسل ففي الآية ذم لهما فلذلك تعوذ بهما النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وإبعاد العجز عن المرء إما بآدامة القدرة إن كانت متوفرة أو بتيسير أسبابها إن كانت مفقودة .

وثالثها ورابعها الجبن والبخل والأول يتعلق بالنفس والثاني بالمال فمن فقد الشجاعة على مقاومة الشهوات النفسية والخواطر الشيطانية أو مكافحة العدو أو مدافعة الخصم المجادل بالباطل فهو الجبان ومن لم يواس بماله الفقراء والمساكين ويقدمه للفراسة والمجاهدين وينفقه في وجوه المصلحة فذلك البخيل الذي يقول الله فيه ﴿ وَالَّذِينَ يَكْزُونَ الذَّهَبَ وَالنَّصَافَةَ لَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبِشْرَمٍ بِعَذَابٍ

أليم وأمر الله في آيات كثيرة بالجهاد بالنفوس والأموال . هو نهي عن الجبن والبخل وليس برجل في الحياة من لا يقدم نفسه وماله في سبيل إعزاز دينه وإسعاد أمته ﴿ ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴾ .

وخاصها الهرم والمراد به الرد إلى أرذل العمر كما صرح به في رواية أخرى وسبب الاستعاذة منه ما فيه من الخوف واختلال العقل والحواس والضبط والفهم وتشويه بعض المنظر والعجز عن كثير من الطاعات والتساهل في بعضها ويكفي للتعوذ منه أن الله سماه أرذل العمر وأن المرء فيه لا يعلم من بعد علم شيئاً .

وسادسها عذاب القبر وقد استدلل لثبوته بمثل قوله تعالى ﴿ النار يعرضون عليها غدواً وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ﴾ وقوله ﴿ سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم ﴾ وقوله ﴿ ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم تجزون عذاب الهون ﴾ ولكن ليس في هذه الآيات ما هو نص في عذاب القبر وإنما العمدة في إثباته ما ورد في السنة من مثل هذا الحديث وحديث عائشة عند البخاري : أن يهودية دخلت عليها فذكرت عذاب القبر فقالت لها أعاذك الله من عذاب القبر فسألت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر فقال : نعم عذاب القبر قالت عائشة فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلى صلاة إلا تعوذ من عذاب القبر . وفي البخاري أيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم مر على قبرين فقال إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير : ثم قال بلي أما أحدهما فكان يسعي بالنسيئة وأما الآخر فكان لا يستتر من البول ، وإلى إثبات عذاب القبر ذهب جميع أهل السنة وأكبر المعتزلة ونفاه بعض الخوارج وبعض المعتزلة كضرار بن عمر وبشر المريسي ومن وافقهما ، وحجة النافين له أن عمدة ما ورد فيه أحاديث آحاد وهي إنما تنيد الظن دون القطع الواجب في باب العقائد ، وليس في القرآن ما هو نص فيها .

وسابها فتنة الحيا والمات وأصل الفتنة الامتحان والاختبار ومنه : فتنت الذهب إذا اختبرته بالنار لتتجر جودته والحيا زمن الحياة والمات وقت الموت والمراد بفتنة الحيا ما يعرض للإنسان في حياته من الافتتان بالدنيا والشهوات أو الابتلاء مع زوال الصبر والمراد بفتنة المات ما دل عليه مثل قوله تعالى : ﴿ ولوترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ﴾ وقوله ﴿ ولوترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم ﴾ أى باسطوها بالإيذاء ، أو المراد بها السؤال في القبر مع الخيرة .

فتلك الأمور السبعة التى تعوذ منها صلى الله عليه وسلم ، فنعوذ بالله من شرها وسوء أثرها .

الحديث ٩٠

النظر لمن هو أسفل

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« أَنْظَرُوا إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلُ مِنْكُمْ وَلَا تَنْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ
فَهُوَ أَجْدَرُ أَنْ تَزِدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » ، رواه مسلم ، ولفظ البخارى
إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ فِي الْمَالِ وَالْخَلْقِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَنْ
هُوَ أَسْفَلُ مِنْهُ مِنْ فَضْلٍ عَلَيْهِ » .

اللفظ : الازدراء الاحقار والانتقاص يقال زريت عليه زراية وأزريت به إذا انتقمته وعيبته .

الشرح : رضا المرء بما ناله من متاع هذه الحياة أساس السعادة فيها والرضا

يدعو إلى شكر الله على ما وهب قليلا كان أو كثيرا وفقد هذا الرضا مؤلما للنفس موقع لها في الهم والحزن مذك في نار الحسد ، فالنفس التي لا ترضى شقية في هذه الحياة ولن تكون يوما سعيدة مهما حصلت من أعراض هذه الحياة فانها كلما بلغت درجة تعودتها فملتها وتطلعت إلى غيرها فلم ترض بحالها فتألمت وقد أرشدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث إلى الطريق الذي يورثنا القناعة ويملا نفوسنا بالرضا ويعرفنا نعم الله علينا لنقوم بشكرها الواجب فيزدنا من نعمه ، ذلك الطريق أن ننظر إلى من هو دوننا في أعراض الحياة الدنيا دون من هو فوقنا فيها لأن ذلك يدعو إلى الاعتراف بنعمة الله علينا وإكبارها والشكر عليها ، لا احتقارها والاستهانة بها ، وما من حال للمرء إلا وفي الناس من هو دونه فيها كما فيهم من هو أعلى منه فيها فالعاقل ينظر إلى المبتلى بالأقسام وينتقل إلى ما فضل به عليه من العافية التي هي أساس التمتع بطيبات الحياة ، وينظر إلى من في خلقه نقص من عمي أو صمم أو أو بكم أو تشويه في الشكل ويزن ذلك بسلامته من هذه العاهات وأشباهها ، وينظر إلى من ابتلى بالدنيا وجمعها مع إهماله القيام بحق الله فيها ويعلم أنه قد رجحه بالإقلال وبقلة التبعة في الأموال وبسلامة دينه ، وينظر إلى من بلى بالفقر المدقع والدين الثقيل وينتقل إلى سلامته منهما وهكذا يوازن بين حاله وأحوال من دونه فيرى تفضيل الله له على كثير من خلقه ويستعظم نعم الله عليه فيلجج بشكره ويجد في عبادته ويرضى بمعيشته فيسعد في أولاه وآخرته أما إذا قصر نظره على من علاه فهناك الحسد والغم وهناك ازدراء النعم وهناك التقصير في شكر الله والولوع بغاية الغايات من وسائل هذه الحياة وستنفد حياته دونها .

أما النظر إلى من فوقه في العلم والخلق والأعمال الطيبة ووسائل الشرف والعزة فهو نظر محمود يدعو إلى الترقى في مدارج الكمال وذلك خليق بكل إنسان ينبغي مجدا في دنياه ونعيا في أخراه . وفي هذا المعنى قول الشاعر :

من رام عيشاً رغيداً يستفيد به في دينه ثم في دنياه إقبالاً
فليَنظُرْ إلى من فوقه أدباً وليَنظُرْ إلى من تحته مالا

الحديث ٩١ -

في ذهاب الهم وقضاء الدين

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ الْمَسْجِدَ فَإِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ
يُقَالُ لَهُ أَبُو أُمَامَةَ جَالِسًا فِيهِ ، فَقَالَ يَا أَبَا أُمَامَةَ مَا لِي أَرَاكَ
جَالِسًا فِي غَيْرِ وَقْتِ صَلَاةٍ ، قَالَ : مُهُومٌ لِرِمَّتِي وَدُّيُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ .
فَقَالَ : أَلَا أَعْلَمُكَ كَلَامًا إِذَا قُلْتَهُ أَذْهَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَمْلَكَ وَقَضَى
دَيْنَكَ . فَقَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ : قُلْ إِذَا أَصْبَحْتَ وَإِذَا
أَمْسَيْتَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ
الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ : وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَالْجُبْنِ . وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ
عَايَةِ الدِّينِ وَقَهْرِ الرِّجَالِ . قَالَ : فَقُلْتُ ذَلِكَ فَأَذْهَبَ اللَّهُ هَمِّي
وَقَضَى عَنِّي دَيْنِي » رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .

الشرح : الأنصار هم أهل المدينة الذين هاجروا إليهم الرسول صلى الله عليه
وسلم وأصحابه فأروهم ونصروهم ، رأى الرسول عليه السلام أحد صحابته في
المسجد في غير وقت صلاة ، وشأن المسلم الجد والعمل لا الضعف والكسل ،
والمساجد ليست بيوتاً للسكنى ولكن للذكر والعبادة في أوقاتها ، فسأله عما أقدمه
في المسجد ، فأجابته بأن ديوناً نالته ، وهو ما أحاطت به جعلته يترك الناس ويأتى

المسجد في غير وقت صلاة ، فعرض عليه الرسول صلى الله عليه وسلم أن يعلمه كلمات إذا قالها في الصباح وفي المساء زالت همومه وأحزانه ، وقضيت ديونته التي شغله التفكير فيها فنقض عيشه وأقضى مضجعه وأذهب عن نفسه انشراحها وسرورها فقال يا رسول الله أحب أن تعلمني هذه الكلمات فعلمه الرسول أن يعود بالله من ثمانية أمور :

أولها وثانيها : الهم والحزن . أما الهم والقلق فإنه يكون في الأمور المهمة المقبلة التي يرجو الإنسان حصولها أو يخاف شر وقوعها كطالب في مدرسة شغل الهم قلبه وملك منافذه بسبب إقباله على امتحان ينال به الإجازة ، فتراه في شغل دائم وتفكير مستمر في صعوبة الامتحان وأحوال الناجحين والراسبين . وما يؤول إليه أمره لو قدر له الرسوب ، أو بماذا يشتغل لو كان من الفائزين ، وهكذا يضيع وقته في غير فائدة بدلا من أن يجدد في دروسه ويحصل علومه ويستعد لما هو مقدم عليه ويدع النتائج لله وحده وهو معتقد أن الله لا يضيع أجر من أحسن عملا ، وكصاحب خصومة مطروح أمرها أمام القضاء تراه مهموما من نتيجتها يخاف أن يحكم عليه فيها لخصمه فيطلق التفكير العنان ، ولا يهتم اضطرابه وقلقه عن الناس ويقصر فيما يجب عليه ويتقاعد عن العمل الذي يقيه شر القضاء ، وكان أولى به أن يفكر في توكيل من يحسن الدفاع عنه بالحق والمحافظة عليه وإعداد البراهين والبيانات التي تغلب حقه على باطل خصمه ، كما بعد العدة حتي إذا حكم عليه وجدا يخفف وقعه ويذيب ألمه ، لأن يترك خصمه كل فرصة يتمكن بها منه ويحسك له الحيايل والمكائد للإيقاع به لأن ذلك ليس من شأن المسلم ، وقل مثل ذلك في سائر الناس الذين لهم آمال شغلوا بالكلام فيها والتحدث عنها عن العمل لئيلها والجد في سبيلها أو يخشون قوارع تحمل بهم أو نوابص تصيبهم فتطير قلوبهم هلعاً ونفوسهم جزعا ، وخليق بهم أن يعدوا لكل أمر عده ، ولكل شدة وقايتها وأن يكون تفكيرهم في الوسائل

المنجية من البلاء أو المبعدة عنه أو المخففة من وقعه .

فمن أجل أن الألم مضيعة للوقت في غير جدوى ، وأنه داع إلى التقصير في الواجب وأنه تقاعد عن التدبير النافع لنيل الخير المرجو ، أو تجنب الشر المحذور ، من أجل ذلك تعوذ الرسول صلى الله عليه وسلم منه كما تعوذ من الحزن الذي يكون على أمر محبوب فأتى نيله . أو ضرر نزل لا يقطع ، فهذا أيضا مذموم . وقد نهانا الله عنه بقوله : ﴿ ولا تنهوا ولا تحزنوا ﴾ وبقوله حكاية عن رسوله ﴿ لا تحزن إن الله معنا ﴾ .

ولو كان الحزن يرد فأما ، أو يدفع واقعا لكان فيه معذورين ، ولكنه مضيعة للوقت وسخط على القضاء ، وتعلق بما لا سبيل له وتكاسل عن اتخاذ الأسباب لدفع المصيبة أو تخفيف ألمها ، فمن أجل ذلك أيضا تعوذ الرسول صلى الله عليه وسلم منه ، وعلى المؤمن أن يدرك بالصبر ويأخذ لنفسه من حوادثه وحوادث غيره عظات لا يستقبل من أيامه حتى لا يقع فيما وقع فيه من قبل . لا يلدغ المؤمن من جحر واحد مرتين ، والله سبحانه يختبر بالمصائب عادة ، ليميز الخبيث من الطيب ويستبين من كان قوى العزيمة كثير الجلد والتصبر من الخائر المألوف قال تعالى ﴿ ولنبولنكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين ﴾ . وقال عز شانه ﴿ أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون . ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ﴾ .

الثالث والرابع : مما تعوذ منه الرسول صلى الله عليه وسلم العجز والكسل والأول عدم القدرة على الشئ ، والثاني التقاعد عنه مع استطاعته ، وإذا علمت أن بالعمل مكانة الإنسان في هذه الحياة وعلوه ورفحته ، وأن به السعادة في الآخرة والفوز بالنعم المقيم ، وأن العجز والكسل شر ما يتلى بهما المؤمن أدركت أنهما داء وييل من أصيب بهما ﴿ خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين ﴾ . هذا ومجانبة العجز تكون بمجانبة أسبابه

فلا يعمل الإنسان غملا شاة أو يأتي أمرا خطيرا من شأنه أن يذهب ببعض أعضائه العاملة ، أو يسلبه القدرة ويجعله من العجزة الذين لا يستطيعون حيلة ولا يمتدون سبيلا فالذى يجهد نفسه ويحملها فوق طاقتها ولا يعطيها قسطها من الراحة وحفظها من الطعام والشراب الجلال الطيب ، والذي لا يداوى علل جسمه ويترك الدواء لمرارته أو ييخل عن نفسه بأجر طبيب أو يضمن دواء هو ساع نحو العجز جان على نفسه شرجانية ومن يتعوذ بالله من العجز وهو سائر نحوه في أحد هذه الطرق فانه يطلب ما لا يجد ويقول ما لا يفعل ﴿ كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون ﴾ وأما الكسل فيجانبته تكون بتقوية الإرادة ومعاشرة المجدين العاملين ومباشرة الأسباب واستشعار لذة العمل وحلاوة بلوغ الآمال وتمثل المحبة والفشل ، ومعرفة أن المجد في العمل والمغامرة ، والتحصن في الكسل وملازمة الراحة .

والخامس والسادس . الجبن واليخل . والأول شح بالنفس ، والثاني شح بالمال . فالذى ييخل بنفسه عن بذلها في سبيل الدين ، في سبيل إقامة معالم الحق . في سبيل حفظ البلاد ورد عادية المعتدين عليها . والمنتهكين حرمتها والسالين حقوقها ، والقاسرين أهلها على الذل والاستعباد . والمستبدن بهم شر الاستبداد ؛ الذى ييخل بنفسه عن بذلها في هذه السبل المذلة طريق الكرامة والعزة ، الملوطة للشرف والرفعة ، الذى ييخل عن ذلك يميئ نفسه ، ويشترى نفسه ، لأنه إن حي جسمه فقد ماتت روحه ، ماتت نفسه العالقة ، وذهبت حياته الطيبة ، وكم من حي بين الناس هو في عداد الأموات وكم من ميت في عداد الأحياء ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون ، فرحين بما آتاهم الله من فضله ﴾ إذ الحياة الحق أن تعيش مرفوع الرأس موفور الكرامة في قولك وتصرفك وقلبك ورأيك واعتقادك ، أن تعيش في أمة لا سلطان لأحد عليها . ولا من يحكم في رعاياها وحقوقها وأموالها رأيها المحترم وقولها النافذ ، ومصالحها المقدسة ،

ولن يعيش في أمة هذا وصفها إلا من بذل نفسه في الذود عنها وكرس حياته في جلب الخير لها ، ودفع الضرر عنها . هذا هو الكريم حقا ، هذا هو الشجاع صدقا ، هذا هو الجواد بلا ريب . والجود بالنفس أقصى غاية الجود :

تأخرت استبقي الحياة فلم أجد لنفسي حياة مثل أن أتقدما

أما الذي ييخل بماله عن نفسه فلا ينفعه في سبيل ترفيها وإسعادها وتهذيبها وسد حاجتها وتقديم الطيبات لها ، أو ييخل به عن الفقراء والمساكين ، والعجزة والمقعدين ، والمنكوبين والمهوفين ، أو ييخل به عن الجهاد ، ومناجزة الأعداء ، ومصالح الأمة العامة ، الذي ييخل بماله عن ذلك ويحبسه في خزانته إنما يسعى في هلاك نفسه والقضاء على أمته . وما يبغي من يكثر أمواله عن حقوقها ؟ أفيقطع أن يأخذه معه إلى جدته ؟ أو ينفق منه في عالم الغربة والوحدة ؟ أينفعه إذ ما وقف أمام أسرع الحاسبين . واشتد الكرب وهال الخطب ؟ كلا لن ينفع الإنسان بعد وفاته ماله إذا لم يكن من عمله منقذ وناصر ، بل يكون شرا عليه ونكالا (لا يحسن الذين ييخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم ، بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة) . (والذين يكثرزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم . هذا ما كرتم لأنفسكم ، فذوقوا ما كنتم تكزون) والمؤمن الصادق من بذل في سبيل الدين نفسه وفي إعلاء شأن أمته ماله .

السابع والثامن : غلبه الدين وقهر الرجال : والدين - أعاذك الله - إذا غلب الإنسان ذهب بعزه ، وأودى بنعيمه وأنه وآتى على طارفه وتليده وقديمه وجديده .

إذا غلب الإنسان ملك عليه فكره وعقله ، وصوابه ورشده - فلا يذوق

طعم الهناء ولا يحسن التفكير ولا يهتدى إلى الصواب . وإنما يغلب الدين إنسانا استدان بلا بصيرة ولم يدبر أمره وينظم شأنه . ويجدد في طلب وتلمس الطرق المشروعة إليه ليقوم بالسداد ، وإنما يغلب من استدان ولم يعزم على الوفاء بل كانت نيته التقصير . وإنما يغلب من استدان لغير حاجة ماسة بل لإرواء شهوة أو ابتغاء الشهرة والملق والرياء وحب الظهور الكاذب والقذح بالباطل ، أما من استدان لضرورة ملجئة عازما على الوفاء فهذا الله ضامته ، وموقفه للسداد ورازقه من حيث لا يحتسب حتى يخلصه بما أمه (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه) .

وغلبة الرجال إما بالإذلال والاستعباد لغيرهم : أو اختصارهم عليه في مواطن النزاع والخصومة ، أو في ميادين الحرب والطعان فنعود بالله من أن يستبد بنا فردا فيستخدمنا لمآربه ، ويبقى على رءوسنا عظمة كاذبة ومجدا موهوما ، ويطمس معالم مجدنا وسؤددنا ، كما نعوذ به من أن يغلبننا خصمنا فينصر باطله على حقنا وتكون له الكلمة علينا ، ويقتل رجالنا ويسلبنا أموالنا ويسبي نساءنا وذرائبنا ويدوس عزتنا وكرامتنا ، نعوذ بالله من كل ذلك ونسأله القوة والعدة حتى يرهبنا الأعداء وأن يهبنا أسباب السعادة والعزة حتى لا يستبد بنا فرد أو أمة .

تلك هي الأمور الثمانية التي علمها الرسول صلى الله عليه وسلم لأبي أمامة فلتتخذ منها غذاء في الصباح وعشاء في المساء حتى يجمع إلي تغذية الجسم تغذية الروح فنضمن لنفوسنا اللذة الكاملة والسعادة الشاملة .

وأيالك أن نعوذ بالله من هذه الثمانية وأنت لسييلها سائل وفي التلوث بها مقيم بل التواجب عليك أنت تحتجبها أو تأخذ في التقصي عنها وإياك أن تلوكلها بلسانك ولا تمرها بقلبك فإن الدعوة الطيبة ما صدرت عن القلوب قبل أن تلفظ بها الأفواه .

الحديث ٩٢

أفضل الصدقات

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَحِيحٌ ، حَرِيصٌ (وَفِي رِوَايَةٍ تَحْيِيحٌ) ، تَأْمُلُ الْغَنَى ، وَتَخْشَى الْفَقْرَ ، وَلَا تُنْهَلُ حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الْخُلُقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذَا ، وَلِفُلَانٍ كَذَا ، وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ » رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

اللغة : الحرص : الجشع . والشح . منتهى البخل : تأمل الغني تطمع فيه . بلغت الخلقوم : قاربت الروح الموت ، إذ لو بلغت حقيقة الموت لم يصب شيء من تصرفه ولا إقرارته . ولم يتقدم للروح ذكر اكتفاء بدلالة السياق . الخلقوم : مجرى النفس لفلان : المراد منه في الأولى والثانية الموصى له أي أو صبت لفلان بكذا ولفلان بكذا . وفي الأخيرة للوارث أي وقد صار المال للوارث — أو أنها في الأوليين للموصى له وفي الثالثة للمقر له أي وكان على فلان كذا ديناً .

الشرح : كان أصحاب الرسول عليه السلام يتحرون أفضل أنواع الطاعات وأعظمها عند الله أجراً ، ولا يابون أن يسألوا الرسول عنها ليتقربوا بها إلى الله ، وينالوا الدرجات العلى . فسأله أحدهم عن أكثر الصدقات أجراً ، فقال له عليه السلام : أن تصدق وأنت صحيح الجسم معافي في بدنك لم ينقطع أملك من الحياة ، ولم تقف بك القدم على حافة القبر ، إذ المرض يقصر يد المسالك عن ملكه ، وسخاوته بالمال إذ ذاك لا تمحو عنه سمعة البخل ولا تدل على طيب نفسه بالعطاء .

لأنه يكون قد مل الحياة ، وسم العيش ، ورأى ماله قد صار لغيره بخلاف ما إذا كان صحيحاً يكون للمال مكان في قلبه وحب من نفسه لما يأمل من البقاء ويخشى من الفقر فالشبح به غالب والسماح به حينئذ أصدق في الإخلاص وأعظم في المثوبة - وكذا إذا تصدق وهو حريص على جمع المال قد توافرت لديه أسباب ادخاره كان ذلك دالاً على الرغبة في الخير واجتهاء ما عند الله .

ولاً يتأخر بالتصدق حتى يكون الموت منه قاب قوسين لأنه يكون مغلولاً عن التصرف في كل ماله إذ أن المريض لا يجوز له أن يتبرع إلا بثلاث ماله فقط ، وما زاد على ذلك يكون من حق الورثة إن شاءوا أجازوا تصرفه وإن شاءوا لم يجزوه

ويدل الحديث على أن تنجيز وفاء الدين والصدقة في حال الصحة أفضل منه في حال المرض لأنه في الأولى يصعب عليه إخراج المال غالباً لما يخوفه الشيطان من الفقر ، ويزين له من أمكان طول العمر والحاجة إلى المال ، كما قال تعالى ﴿ الشيطان يعدكم الفقر ﴾ وقال ﴿ وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت ﴾ الآية . وفي الحديث « مثل الذي يعنى ويتصدق عند موته مثل الذي يهدي إذا شبع » .

الحمية ٩٣

ما تجوز الصدقة به في مرض الموت

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وقاص رضي الله عنه قال : « جاءني رسول الله صلى الله عليه وسلم يُعَوِّدُنِي مِنْ وَجَعِ أَشْتَدَّيْ ، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

قَدْ بَلَغَ بِي مِنَ الْوَجَعِ مَا تَرَى ، وَأَنَا ذُو مَالٍ ، وَلَا يَرِنِي إِلَّا ابْنَتُهُ
أَفَأَتَصَدَّقُ بِشَيْءٍ مَالِي ؟ قَالَ لَا ، قُلْتُ فَالْطَّرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ
لَا ، قُلْتُ فَالثَّلَاثُ ؟ قَالَ الثَّلَاثُ وَالثَّلَاثُ كَثِيرٌ ، إِنَّكَ إِنْ تَذَرُ
وَرَثَتِكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ ، وَإِنَّكَ
لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أُجِرْتَ عَلَيْهَا حَتَّى مَا يَجْمَعُهُ
فِي فِئِئِئِكَ » رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

اللغة : الوجع : اسم لكل مرض وجمعه أوجاع ووجاع - اشتد : قوى -
بلغ بي . أتر في ووصل غايته - ذو مال : أى كثير فالتنوين للكثير كما
صرح بذلك في رواية أخرى (إلا ابنة) اسمها عائشة ولم يكن لسعد رضي
الله عنه في ذلك الوقت من الولد إلا هذه البنت ، ثم عوفي بعد ورزق أولاداً
كثيرين منهم أربعة ذكور واثنتا عشرة أنثى - ومعنى لا يرني أى من
الذرية وإلا فقد كان له عصبة - الشطر النصف - الثلث بالنصب على الإغراء
أو بفعل محذوف وبالرفع على الابتداء والخبر محذوف أى كافيك - والثلاث
كثير - ويحتمل أن يكون مسوقاً لبيان الجواز بالثلاث وأن الأولى أن
ينقص عنه ولا يزيد عليه وهذا هو المتبادر . أو يكون ليان أن التصديق
بالثلاث هو الأكل الكثير أجره ، أو يكون معناه كثير غير قليل في
نفسه . تذر . ترك - عالة : فقراء جمع عائل من عال يعيل إذا افتقر - يتكففون
الناس : يسألون الناس بأكفهم ، يقال تكفف واستكف إذا بسط كفه
للسؤال أو سأل ما يكف عنه الجوع أو سأل كفافاً من طعام .

الشرح : يشير هذا الحديث إلى نوع مما كان المسلمون في عهد
الرسول ينتفون من تخير أفضل القربات إلى الله . فبعد رضى الله تعالى
عنه لما أحس بثقل المرض وخشى أن يكون قد دنا أجله
ثم رأى أن ماله كثير لا يأمن إذا تركه لابنته التي ليس له وارت
سواها أن يطفئها أو لا تحسن تدبيره وربما جر إلى مالا . يؤجر

هو ولا هي عليه فسأل الرسول أن يأذن له بالتصدق بالثلثين حيث يرى أن ثلثه الباقي يكنى ابنته سواء أبقيت من غير زوج أم تزوجت وإن في ذلك القدر صلاحها وخيرها ويكون قد قدم لنفسه ما يجعل له عند الله منزلة رفيعة ، فلم يحز له النبي صلى الله عليه وسلم التصديق بذلك ، فاستأذنه في النصف فلم يأذن له به أيضا . فاستأذن في الثلث فأذن له به ، ثم أبان له عليه الصلاة والسلام والحكمة السامية من ذلك تلك أن المسلم لا يقتصر ثوابه على ما يقدمه قبل وفاته من صدقته بل أنه يثاب أيضا على أن يجعل أولاده في غنى عن سؤال الناس بما يقيمهم عوز الدهر ويدفع عنهم غائلة الأيام وبؤس الفقر وذلك ، بل ليس ذلك فقط هو الذي يؤجر عليه المؤمن ، فإن أقل الحظوظ الدنيوية إذا قصد به وجه الله كان طاعة يثاب عليها كما يشير إلى ذلك قوله « حتى ما يجعله في امرأتك » .

فانظر كيف أن البر الرحيم ذا الفضل العظيم يرضى من المسلم ببعض ماله ويجزيه عليه متى كان خالصا له وحده لا رياء فيه ولا تفاق ، ويفيض عليه من رحمته على أدنى الخيرات يأتيها .

وقد عبر الرسول بقوله (ورثتك) ليكون الجواب كليا مطابقا لكل حال يموت عليها سعد ، سواء أورثه ابنته وحدها أم مع غيرها أم ورثه غيرها ، ولم يخص ابنته دون سواها ليشمل جميع الورثة وأنه مطالب بأن يغنيهم بما يقيمهم ذل السؤال - وهناك لطيفة في نهاية الحديث . تلك هي قوله « وإنك لن تنفق الخ » فإن سؤال سعد رضى الله عنه يشعر بأنه رغب تكثير الأجر فلما منعه الرسول من الزيادة عن الثلث قال له على سبيل التسلية والترضية إن جميع ما تفعله في مالك من صدقة ناجزة ومن نفقة ولو كانت واجبة تؤجر عليها ابنتك بذلك وجه الله تعالى .

هذا ويؤخذ من الحديث سوى ما تقدم :

(١) أن الوصية لا تجوز بأزيد من الثلث إن كان هناك وارث . وقد

اختلف فيمن ليس له وارث ، فذهب جمهور الأئمة إلى منعه من الزيادة عليه ، وقال الحنفية يجوز الزيادة إذ ذلك مستدلين بأن الوصية في الآية مطلقة فمن بعد وصية يوصى بها أو دين فقيدها السنة بمن له وارث فبي من لا وارث له على إطلاقه . وبهذا الحديث أيضا لأن من لا وارث له لا يترك من ينحى عليه الفقر .

(٢) أن السنة تقيد القرآن كما تقدم .

(٣) أن خطاب الشرع للواحد يعم من كان على صفته من المكلفين لإجماع العلماء على أن هذا الحكم عام وليس مختصا بسعد .

(٤) إباحة جمع المال من طريقه المشرعة والحث على صلة الأئرب .

الحديث ٩٤

الحث على القصد في العبادة والتمتع بالطيبات

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « جَاءَ ثَلَاثَةٌ رَهْطٍ إِلَى بُيُوتِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أُخْبِرُوا كَانَهُمْ يَقَالُوهَا ، فَقَالُوا وَأَيُّ نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لِمَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ ، فَقَالَ أَحَدُهُمْ : أَمَا أَنَا فَأَنَا أَصْلَى إِلَيْهِ أَبَدًا ، وَقَالَ آخَرُ أَنَا أَصْلَى الدَّهْرِ وَلَا أَفْطِرُ ، وَقَالَ آخَرُ أَنَا أَعَزُّ لِلنَّسَاءِ فَلَا تُزَوِّجُ أَبَدًا فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ . وَقَالَ : مَا بَالُ أَفْرَاقٍ قَالُوا كَذَا وَكَذَا ، أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَأَخْتَلِكُمْ بِهِ وَأَتَقَاتِكُمْ

لَقَدْ كَلَسَتْكُمْ أَسُومٌ وَأَفْطَرُ، وَأَحَلَّى وَأَرْقُدُ، وَأَتَزَوَّجُ النَّسَاءَ،
فَن رَغَبَ عَنْ سُلتِي فَلَيْسَ مِنِّي، رواه البخارى وغيره .

اللفظ : الرهط : الجماعة من ثلاثة إلى عشرة وهو اسم جمع لا واحده من
لفظه والنفر من ثلاثة إلى تسعة .

والثلاثة الذين في الحديث هم على بن أبي طالب ، وعبد الله بن عمرو ،
وعثمان ابن مظعون رضى الله عنهم — فقالوها — رأى كل منهم أنها قليلة —
أخشاكم لله وأتقاكم : أكثرتم خشية الله ونقوى منه ، مبالأ أقوام : ماشأنهم
وما حالهم — الرغبة عن الشيء . كراهيته والإعراض عنه . والرغبة فيه : حبه
والميل إليه السنة : الطريقة .

الشرح : كان الصحابة رضوان الله تعالى عليهم يتحرون عبادة النبي
عليه الصلاة والسلام ومقاديرها رجاء أن يكون لهم حظ مقاربه في الدرجة
والمنزلة عند الله تعالى فجاء ثلاثة منهم إلى أزواجه يسألون عن كيفية عبادته
في السر ومقاديرها ، فلما علموا أنها لا تزيد على عبادتهم وجدوها قليلة بالنسبة
إليهم . لاتفق بما يغنون الحصول عليه من الزلفى ورأوا من وعد الله غفران
ذنوب الرسول ما تقدم منها وما تأخر ما يغنيه عن كثرة العبادة ، وأنهم دونه في
ذلك بمراحل كبيرة ، وفي حاجة إلى مداومة الطاعة والإكثار منها فأخذ كل على
نفسه أن يلازم مواعين العبادة لا ينقطع عنه ، فرأى أحدهم أن يجافى جنبه عن
المضاجع ليلا ويصرف جميع لياليه أبدا في العبادة فلا يعطى نفسه حظها من
النوم والراحة ، لأن السهر في ذكر الله يصفى الفكر ويرقى الذهن والنون يدعو
إلى الكسل والتراخي ويلد النفس . ورأى آخر أن يصوم الدهر ولا يفطر ،
لأن الصيام يكبح جماح شهواته ويكسر شره نفسه وينقى ما خبث من طباعه

ويعمل مادنس من أخلاقه، ويعمله يستشعر الرحمة والرأفة بالضعفاء والفقراء والمساكين . ورأى آخر أن يعزل النساء فلا يتزوج ، لأن ذلك يبعده عن الاشتغال بالدنيا وملاذها وينسي عبادة الله حيث يشغله أمر معاشه والسعى على أولاده وتربيتهم والنظر في أمورهم من التفرغ للطاعة . فلما بلغ ذلك الرسول صلى الله عليه وسلم خطب المسلمين منها إلى خطأ ما عزم عليه هذا نفر ، وإلى أن التقرب إلى الله لا يكون بتحميل النفس فوق طاقتها وإجهادها بالشاق من الطاعات بل إن خير الأعمال إلى الله أدومها وإن قل ، وأنهم يوشكون أن يوقعوا أنفسهم في عجز وضعف لا يقوون معهما على أدنى أنواع العبادات فضلاً عن أعلاها فيكونون كالنبت لأرضاً قطع ولا ظهراً أبي . وخير لهم أن يتفوقوا بأنفسهم ليستديموا الطاعة ويتمتعوا بما أحله الله لهم من الطيبات . إذ لارهبانية في الإسلام ولقد كان من آدابه صلى الله عليه وسلم إذا رأى شيئاً يكرهه وخطب في شأنه ألا يعين فاعله ولا يواجهه بما يكره ولا يسميه باسمه على رءوس الملا . بل يقول : ما بال رجال أو ما بال أقوام لأن المقصود وهو الزجر عما اعتزموا عليه يحصل لهم ولغيرهم ممن سمع الخطبة أو بلغه أمرها بدون الالتجاء إلى توبيخهم ، وهذا من مكارم أخلاقه عليه السلام وحسن آدابه وجبل عشرته ، ولقد قال تعالى ﴿ وإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ وقال عليه السلام « أدبى ربى فأحسن تأديبى » .

وفي الحديث إشارة إلى أن الخيفة السمحة لا تدعو إلى الرهبانية وحرمان النفس مما أحله الله ، ولكن في الإفطار ليقوى المؤمن على الصيام ، وفي النريم ليقوى على الصيام . وفي التزوج ليكسر شهوة نفسه ويعقها ويكثر النسل .

ومن رغب عن ذلك ، فإن كان لنوع من التأويل والفهم لا بعد ذلك خروجاً عن الملة ولا كفراً ، ويكون معنى (فليس منى) أى ليس من طريقى وإن كان إعرافاً وتنطعاً يفضي إلى اعتقاد صواب ما عمل ورجعته كان معنى (فليس منى)

فليس على متي لأن اعتقاد ذلك كفر ، وإن كان تورعاً لشبهة في ذلك لم يكن ممنوعاً ولا مكروهاً .

ويؤخذ من هذا الحديث سوى ما تقدم :

(١) التنبيه على فضل النكاح والترغيب فيه .

(٢) وعدم الغلو في الانقطاع عن الملاذ وما أحله الشرع .

(٣) فيه رد على من منع استعمال المباحات والحلال من الأطعمة الطيبة والملابس اللينة وآثر عليها غليظ الطعام وخشن الثياب من الصوف وغيره ﴿ قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ﴾ ، ﴿ ولا تعرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ﴾ .

والحق العدل والقصد في جميع الأمور ، فإن ملازمة الطيبات تنضى إلى الترفه والبطر ، ولا يؤمن معها من الوقوع في الشبهات ، كما أن منع النفس من تناولها يؤدي إلى التنطع المنهي عنه ، وملازمة الاقتصار على الفرائض مثلاً وترك النفل يفضي إلى إثارة البطالة وعدم النشاط إلى العبادة ، وربما يؤدي إلى التكاسل عن الفرائض . وقد أخذ النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وسلم بالأمرين وشارك في الوجهين ، فلبس مرة الصوف والشملة الخشنة ، ومرة اليردة والرداء الحضري ، وتارة كان يأكل الفتاه بالرطب وطيب الطعام إذا وجدته ، ومرة كان يأكل الدجاج .

(٤) يؤخذ من الحديث أيضاً مشروعية التوصل إلى العلم لكل أحد حتى النساء إذا تعذر أخذه من أصل محله .

(٥) وعلى تقديم الحمد والثناء على الله عند إلقاء مسائل العلم ، وإزالة الشبهة عن المجتهدين .

(٦) اخش على متابعة السنة والتحذير من مخالفتها ، وهذا من أمم الأمور التي تركت ونشأ عن تركها مفاسد عظيمة في الدين والدنيا .

الحديث ٩٥

جزاء العجب والخيلاء

عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلَةً لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » رواه البخارى

اللفظ : جر ثوبه أسبله وأطال ، الخيلة والخيلاء العجب والكبر عند فضيلة يتراءها الإنسان في نفسه لم ينظر الله إليه : لم يرحمه ولم يحسن إليه لأن النظر وهو تعقيب الحدقة بحال على الله تعالى لما يلزمه من المائلة للحوادث .

الشرح : أحل الله سبحانه وتعالى لنا الطيات من الرزق من مأكول ومشرب وملبس لتتمتع بها في غير معصية ولا طغيان ، ومن شر المعاصي الكبر والإعجاب لأن الكبر يسلب الفضائل ، ويكسب الرذائل ، ويباعد بين المؤمن وبين التواضع وهو رأس أخلاق المتقين ، ويورث الحقد والغضب والازدراء بالناس واغتيابهم ويحافى بين المرء وبين الصدق وكظم الغيظ وقبول النصيح ، والوقوف على ما يكون فيه من عيب . واستفادة العلم والانقياد للحق ، ومنشأ ذلك استحقار واستصغار . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الكبر بطر الحق وغمص الخلق) أى رد الحق والمهارة فيه وازدراء الناس .

وللكبر أسباب كثيرة : منها العلم . وما أسرع الكبر إلى العلماء ، فلا يلبث أحد منهم أن يستشعر في نفسه كمال العلم فيستعظم نفسه ويستحققر الناس ويستجملهم ، وذلك بأن ما هو عليه ليس بعلم حقيقى لأن العلم الحقيقى ما يعرف العبد ربه ونفسه وخطر أمره وهذا يورث الخشية والتواضع قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ

من عباده العلماء) أو بأنه سي* التحيزة بحيث المدخلة فلا يزيده العلم إلا خيباً وسوءاً .

ومنها الحسب والنسب فيتحدّر من يعرف له علونسب على من دونه وربما يأنف من مخالطة الناس ومجالستهم ، ويجرى على لسانه التفاخر بنسبه ، ولقد روى أن أبازر رضى الله عنه قال : قال رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له يا ابن السوداء فغضب صلى الله عليه وسلم وقال « يا أبازر ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل » ومنها المال والقوة والأتباع والعشيرة ففي هذا الحديث بين لنا الرسول سبباً من أسباب الخيلاء . والعجب وهو جر الثوب وإطالته تها من الرجل أو المرأة ولو كان اللبس مع التشمير لأنه يضر بالنفس في الدنيا حيث يكسب المقت من الناس وإضاعة المال ، وفي الآخرة حيث يكسب الإثم أمان من قصد إظهار نعمة الله عليه شاكر أعليها غير محقر لن ليس مثله فلا يضره ما ليس من المباحات قال عليه السلام : « كلوا واشربوا والبسوا وتصدقوا في غير إسراف ولا مخيلة » وقال ابن عباس : كل ماشئت والبس ماشئت ما أخطأتك اثنتان : سرف ومخيلة .

ولاشك أن ما هو في حكم جر الثوب إطالة الأكام وتوسيعها عن المعتاد وقدر بعضهم المذموم بما تزل عن الكعنين إلا إذا كان لمدارة عيب أو عاهة فلا بأس بها وقيل بكرهتها لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصر رجلاً قد أسبل إزاره فقال « ارفع إزارك » فقال إني أحتف (معوج الرجل إلى الداخل) تصطك ركبتي فقال « ارفع إزارك فكل خلق الله حسن » ولأنها تدعو إلى الخيلاء وتعلق النجاسات بالثواب .

فعليك أيها المؤمن بالتواضع تردد رفعة وبالعمل بأداب الدين تردد من الله قرباً ومحبة ، وتذكر مبدأك وهو نطفة مذرة ، ومنتهاك وهو جيفة فذرة ، فأتك إن عرفت ذلك لم تأخذك العزة في غير الحق ، ولم تتعظم على إخوانك المؤمنين ،

وإذا ذكرت الله عليك فضلا ونعمة فاذكر أن لذلك نهاية ومتخولا . فأياك والبطر
والخيلاء فإنها محقة للبركة، مذهبة للنعمة، تأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب

الحديث ٩٦

بيع الرجل على بيع أخيه وخطبته على خطبته

عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : « نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن
يبيع الرجل على بيع أخيه وأن يخطب الرجل على خطبة أخيه
حتى يترك الخطيب قبله أو يأذن له الخطيب » رواه البخارى

اللفظ : الخطبة بكسر الخاء طلب الزواج بالمرأة .

الشرح : اشتمل هذا الحديث على النهى عن أمرين : بيع الرجل على
بيع أخيه وخطبة الرجل على خطبة أخيه حتى يترك الخطيب قبله أو يأذن له .

أما الأول فنصورت أنه يبيع شخص لآخر شيئا ويكون المشتري الخيار
فيأتي ثالث ويقول للمشتري في مدة الخيار افسخ لأبيك مثله بأقص من الثمن ،
وإنما نهى عن هذا النوع من البيع لأنه يجلب العداوة والبغضاء بين البائع الأول
والثاني وربما جرد ذلك إلى أضرار لا تنتهى عند حد كما هو مشاهد معلوم . فلغرض
قليل من متاع الدنيا لا يليق بالمسلم أن يسبب من الشرور والإحنا لأخيه ولنفسه
ما يغضب الله ورسوله ويزرع الحقد في القلوب

وبناء على القاعدة القائلة (إن النهى عن الشيء يقتضي فساد) يكون بيع الرجل
على بيع أخيه فساداً وبذلك قال المالكية والحنابلة . أما جمهور الفقهاء فيقولون
بصحته هذا البيع مع الإثم لأن النهى هنا ليس لذات المتبى عنه بل لأمر خارج
وأما الثاني . فهو أن يطلب الرجل من امرأة أو من وليها التزوج بها فتقبل
(٩٦ - الأدب النبوى)

هي أو الولي بوجه فيجيء، آخر ويخطبها لنفسه مع علمه بخطبة الأول وهو حرام بالاجماع إذا قبلت الخطوبة أو وليها الزواج من الخطيب الأول أما لو رد أحدهما فلا تحرم خطبة الثاني .

وهل الجريمة تفسد زواج الخطيب الثاني ؟ قالت الظاهرية يفسخ نكاحه سواء قبل الدخول أم بعده . وقال الجمهور لا يفسخ لأن النهي عن الخطبة ، وهي ليست شرطاً في صحة النكاح فلا يفسخ لوقوعها غير صحيحة .

وهذا الحكم عام يشمل عدم جواز الخطبة على خطبة الأول ولو فاسقاً أو كافراً أو هوراً عامة العلماء . وقيل لا تحرم الخطبة على خطبة الفاسق والكافر لأن الحديث مقيد بعد خطبة الرجل عن خطبة أخيه ، ولا أخوة بين المسلم والكافر وبحديث : « المؤمن أخو المؤمن » فيخرج بذلك الفاسق ورد ذلك بأن التعبير بالأخ هنا خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له .

وقوله في الحديث « حتى يأذن له الخطيب » يدل بنصه على جواز الخطبة له بعد الإذن وبمفهومه على جواز ذلك لغيره لأن إذن الخطيب الأول قدير على عدوله فتجوز خطبتها لكل من يريد نكاحها .

الحديث ٩٧

ما ينبغي اعتباره في اختيار الزوجة

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ لِمَالِهَا وَلِحَسَبِهَا وَبِجَمَالِهَا وَلِدِينِهَا فَاظْفَرْ بِذَاتِ الدِّينِ تَرِبَتْ يَدَاكَ » رواه الجماعة إلا الترمذي .

اللفة : الحسب : الشرف بالآباء والأقارب مأخوذ من الحساب لأن العرب كانوا إذا تفاخروا عدوا مناقبهم ومآثر آباءهم وحسبوا فيحكم لمن زاد عدده علي غيره ، وقبل المراد به هنا الأفعال الحسنة . تربت يدالك لصقت بالتراب بسبب الفقر . وهذه جملة خبرية بمعنى الدعاء لكن لا يراد بها حقيقته بل يراد بها الحث والتحريض ، وقيل إنها مثل على حد قولهم للشاعر : قاتله الله لقد أجاد .

الشرح : الزواج ستة من سن الهدى حث عليه الرسول صلى الله عليه وسلم ورغب فيه بأنواع الترغيب . والناس في اختيارهم الزوجة وتفضيلهم بعض النساء علي بعض يختلفون . منهم من يرغب في ذات الغنى الوافر والثروة الواسعة لكي تعينه علي مطالب الحياة ومشاق الزوجية ومرافق الأولاد ، أو توفر عليه بعض مطالبها الخاصة أو يتمتع في مالها وينعم به . ومنهم من يرغب في ذات الحسب العالي والعدد الكثير يتخذ منهم عصبة ويعتز بهم عن قلة ويقوى عن ضعف ومنهم من يرغب في ذات الجمال البارع يمتع بمنظرها نفسه ويستروح بها قلبه ، ومنهم من يرغب في ذات الدين الحصان ، يأمن بدينها أن يثلم شرفه ، أو تزل قدمها في مهواة المعاصي والشور ، إن غاب حفظت غيبه ، وإن حضر لم تقع عينه منها علي ما يكره وكل له وجهة ، يدفعه إلي الاختيار ما يرى أنه الجدير بالطلب أو يحقق رغباته ويسد نهماته ، فلا يزال يسعى وراء بغيته ويدأب للحصول علي طلبته ، لا يرضى بديلا عما رسمه لنفسه ولا يقنع بغير ما يرى أن سعاده في العشر عليها وتحصيلها حتى ينال أمينته أو يقنع بما تيسر له ، غير أن الرسول عليه السلام اختار من بين هؤلاء الجديرة بالبحث والطلب ، القمينة بأن تقنن وتدخروا تكون شريكة الرجل في حياته تلك هي ذات الدين ، إذا وجدت لا ينبغي العدول عنها ، لأنها خبيجة الرجل وأم أولاده ، وأمينة علي ماله وسره وشرفه فدينها يحمل الرجل مطمئنا يفضي إليها بذات نفسه ويطلعها علي مكنون أمره وتكون الخفيظة علي مانه ومتره ، الرية أولاده علي التقوى والصلاح فهو بها سعيد وهي به سعيدة .

أما ذات المال التي لم تحصم بالدين ولم تتحل بالتقوى فقلما يدوم له صفاؤها ويسلس قيادها وترعى حقوقه ، وتكون له البارة الطيبة ، وإنما تضر عليه بما لها وتضر بثرائها ، ترى أن لها من غناها ما يجعلها النافذة الكلمة المطاعة الأمر ، ذات الحرية المطلقة فيخرج من يده زمامها ، ويفلت من حكمته وطاعته قيادها وتكون البلية عظيمة إذا كان دونها في الثروة أو كان هو معدماً ، هناك تكون هي السيدة وهو المسود ، هي الأمرة وهو المطيع ، هي المالكة لأمره وتسيره كما تحب وتهوى ، فينقلب الأمر وتعتظم المصيبة كما هو مشاهد بين ظهرانينا مما تلقى منه الحياة الزوجية ويهدم في كيان الأسر ، وينشئ الأبناء على أسوأ المثل وأدنى الصفات ويعمل المنزل مباءة مقت وكره ، ومثابة شرور وآلام ، ونزاع وخصام .

وأما ذات الحسب فأنها تدل على زوجها بحسبها ، وتضر عليه بعديدها وبخاصة إذا كان أقل منها عدداً ، فلا يشعر معها بهناء ولا سعادة ، أو يظا طي لها رأسه ، ويذل نفسه .

وأما ذات الجمال فتكون مبعث ظنة ، ومجلبة ريبة ، ولقد استشار رجل حكيم في الزواج فقال افعل وإياك والجمال البارع فقال فكيف ذلك ؟ فأجابته : ولن تصادف مربي محرماً أبداً إلا وجدت به آثار متنجس

ولقد قال الرسول عليه السلام في ذلك «لا تزوجوا النساء لحسنهن قلل جسنهن أن يردبن ، ولا تزوجوهن لأموالهن ففسى أموالهن أن تطفهن ، ولكن تزوجوهن على الدين ، ولأمة سوداء ذات دين أفضل» .

وليس المراد من ذلك أن يعرض المرء عن ذات المال والحسب والجمال ، ويقبل على المدعة الوضيعة الدمية بل المراد ألا يجعل الإنسان نصب عينه في اختيار الزوجة وتفضيلها المال أو الحسب أو الجمال غير آبه بما عساه يكون لها من صفات أخرى ، ولا ينكب عما تنجلي به من خلال قد تفضل ما نظر إليه

منها وليبدأ بذات الدين والتقوى فإذا ضمت إلى ذلك خلة من الخلال
المرغوبة كان خيراً وأفضل .

وإلا فلا يضيره كثيراً أن تنقد مع دينها وصلاحيها ما لا ينقد وحسباً
يزول وجمالاً يذبل وتذوى نضرتة بعد حين ، أما الدين فلا يزيد مع
الأيام إلا جدة . ولا يأتي إلا بخير دائم وسعادة مستمرة .

الحديث ٩٨

الحث على الزواج

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَشْرَ الشَّبَابِ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ
فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ
فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ . رواه الجماعة .

اللفظ : العشر : جماعة يشملهم وصف واحد . الشباب : جمع شباب
(ولم يجمع فاعل على فعال غيره) وهو اسم لمن بلغ أو لم يجاوز الثلاثين وقيل
الأربعين ثم يسمى كهلاً إلى الأربعين ، ثم شيخاً . الباءة والباء : الجماع . وأصله
الموضع يتبوؤه الإنسان ويأوى إليه ، وقيل معناه في الحديث مؤنة النكاح .

ويصح حله على كلا المعنيين ويكون المعنى من قدر على الوطء ومؤنة
التزويج ، كما يشهد لذلك رواية « من استطاع منكم أن يتزوج فلْيَتَزَوَّجْ » .
ورواية « من كان ذا طول - قدرة - فلْيَنْكَحْ » أغض البصر : أشدَّ
كفها له عن النظر إلى المحرم - أحصن للفرج - أشدَّ منعاً له من الوقوع فيه
الفاحشة . وجاء : أصله الغمز ومنه وجأ في عقه إذا غمز دافعاً له ،

ووجاه بالسيف إذا طعنه به ، ووجاً أثنيه غمزها حتى رضها ، وتسمية الصوم وجاه من باب الاستعارة لعلاقة المشابهة لأن الصوم لما كان مؤثراً في ضعف شهوة النكاح شبه بالوجه .

الشرح : يخاطب الرسول عليه السلام شباب أمته الذين هم غرسها النامي ، وعتادها في مستقبل أيامهم أن ييادر الشباب منهم إلى الزوج متى كان قادراً على أمور الزواج من النفقة وما يتبعها ، وكان به توفان إلى النساء حتى لا تزل به القدم في مهواة المعاصي وحماة الشرور فان للشباب فتوة ونزوة تدفع الشاب إلى إطاعة شهوته وتقهره على إرضائها بدون أن يبالي سوء مضية أو حسنها ، وكم جر ذلك من ويلات وأعقب من أدواء استفتحل فيها بعد شرها ، وعم ضررها وأصبحت ملاقاتها عسيرة وتدارك أخطارها في غير الوسع والطاقة ، وكم من شاب أغرته شهوته واستبعدته لذته فآتى نفسه من المعاصي حفظها وأروى من الموبقات غلتها فكان عاقبة ذلك أن افتقر بعد يسر ومال عريض ، وضعف بعد قوة وصحة شاملة ، وانابته الأمراض والعلل فصار حليف الهم والسهاد ، ينام على مثل شوك القتاد ، قد أقض مضجعه ، وذبلت نصرته وتنكرت له الحياة بعد إقبالها ، وكشرت له الأيام بعد ابتسامها ، وكلبه الزمان وقد كان له موانياً مطيعاً ، ونقر منه الأصدقاء وكان قرة أعينهم وموضع القبلة والسرور منهم .

ولقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم حكمة المبادرة إلى الزواج بعد القدرة والاستطاعة بأنها تحصن الفرج عن الوقوع في المحرمات وملابسة ما يغضب الله ويزرى بالشرف والكرامة ، وتدعو إلى العفة وغض البصر عما لا يحل من محارم الله - أضيف إلى ذلك أن المبادرة إلى الزواج تمكن المرء إذا رزق أولاداً من تربيتهم والقيام بشئونهم وإعدادهم لمستقبل حياتهم وجعلهم رجالاً صالحين ينفعون أنفسهم وأمتهم ، ويجعل منهم عماداً لها وقوة ، يرهب بهم جانباها ، وتقوى شوكتها وتحفظ هيبتها وكرامتها ، ويدفع من يريد إذلالها واستعبادها ، وأما إذا أبطل

في الزواج حتى تقدم به العمر فقد لا يستطيع تربية أولاده لضعف قوته وعجزه عن تحصيل ما به حياتهم وتوفير أسباب السعادة لهم ، وربما أدركه الأجل فيتركهم كزغب القطا مهيض الجناح ضعيف المنة . لا يقدر على دفع عواذي الأيام وكلب الزمان .

زد على ذلك أيضاً أن الإبطاء في الزواج يزيد في كثرة الفتيات العانسات ويغوت عليهن زمن نضرتن ، وجنى ثمارهن في إبانة وليس لمن القوة على مدافعة الشهوة كالرجال فتطغى عليهن وتجبرهن على سلوك طريق الغواية والفساد وهناك الطامة الكبرى والمصيبة العظمى ، من اختلاط الأنساب وانتهاك حرمة الأعراض وتمزيق ثوب الحياء ، والاستهتار بما يزيل الكرامة وبذل الشرف والعزة ويقضى على الإباء والمروءة والنخوة .

وقد وصف الرسول صلى الله عليه وسلم العلاج لغير القادر على الزواج وهو الصوم فإنه يكسر الشهوة ويقتل الميل والرغبة في النساء لأنه يضعف البدن وينقص من الدم الذي يبعث الحرارة والقوة فتقل دوافع الشهوة وتضعف شدتها .

الحديث ٩٩

استئذان المرأة في الزواج

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُنْكَحُ الْأَيِّمُ حَتَّى تَسْتَأْذِنَ وَلَا الْبِكْرُ حَتَّى تُسْتَأْذِنَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ إِذْنُهَا ؟ قَالَ أَنْ تَسْكُتَ ، رواه الجماعة .

اللفظ الأييم : كل مذكر لأنثى معه ، وكل أنثى لامذكر معها بكراً

أوثيا ، يقال أم الرجل وآمت المرأة إذا لم يتزوجها ، وقيل الأيم التي لا زوج لها وأصله التي كانت متزوجة ففقدت زوجها برزء طراً عليها ثم قيل في البكر : مجاز لأنها لا زوج لها . والمراد بها هنا الثيب بدليل مقابلتها بالبكر - تستأمر : يطلب وليها أمراً قبل أن يتزوجها . البكر : التي لم تنزل بكارتها والمراد بها هنا البالغة ، تستأذن : يطلب إذنهما بالزواج

الشرح : يستأثر بعض الأولياء بتزويج من يكون تحت كنفهم من النساء . أبكاراً كن أم ثيبات صغيرات كن أم كبيرات بمن يشاء ومن لا يرجعون إليهن برأى ولا يهتدون منهن بقول فيملكونهن ممن لا يرغبن ويسلمون قيادتهن لمن لا يحببهن ولا يرضين عشرته فيشجر الخلاف والشقاق ، وتنمو البغضاء والحقد ويحل الكره محل الحب ، والخصام محل الوئام ، وقد يكون الباعث الأولياء على ذلك رغبة في مال الزوج أو اعتزاز بمجاهه ، فأرشدنا الرسول الناصح الأمين إلى أنه لا يصح أن يتفرد الولي بتخير الزوج لموليته والعقد عليها بدون رضاها لأنها ستكون في مستقبل الأيام شريكه للزوج في حياته . وأما الأولاده ومدبرة منزله . فينبغي أن يكون لها رأى في اختياره فإن كانت ثيباً فلا بد من تصريحها بالإذن ولا يكفي السكوت منها وإن كانت بكرأ اكتفي بسكوتها عن صريح الرضا ، بدليل التعبير بالاستثمار في جانب الأيموهى الثيب ، وبلاستئذان في البكر ، والأول يدل على تأكيد المشاورة ، ذلك بأن الثيب قد قل حياؤها بممارستها الرجال فلا تستحي من التصريح بالرضا ، أما البكر فيطلب عليها الحياء فلا تصرح فيكتفي بالسكوت في الدلالة عليه ، ولوردت واحدة منهما الزواج فلا يصح من وليها العقد عليها - والمراد من البكر التي أمر الشارع باستئذنها هي البالغة إذ لا معنى لاستئذان الصغيرة لأنها لا تدرك ما الإذن .

هذا وقد ذهب الحنفية إلى أنه يشترط صحة زواج الولي الكبيرة إذنهما فلو عقد عليها بدون استئذان لم يصح سواء أكان الولي أباً أم جدّاً أو غيرها

بكرأ كانت أو ثيباً إذ لا ولاية عندم على البالغة لأن علة الولاية هي الصغر .
وقال الشافعي ومالك وأحمد : يجوز للاب أن يزوج البكر ولو كانت
بالغا بغير استئذانها . لقوله عليه السلام « الثيب أحق بنفسها من وليها »
والبكر تستأمر وإذنها سكوتها » فقد جعل الثيب أحق بنفسها من وليها
ومفهومه أن ولي البكر أحق بها منها . وبما روى أن ابن عمر والقاسم
وسالما كانوا يزوجون الأبكار لا يستأمر ونهن .

واستدل الحنفية :

(١) بما رواه أحمد وأبو داود أن جارية بكرأ أتت رسول الله صلى
الله عليه وسلم فذكرت أن أباهازوجها وهي كارهة فغيرها النبي عليه السلام .
(٢) بأن الولي ليس له أن يتصرف في مال البكر البالغة إلا بإذنها والمال
دون النفس فكيف يملك أن يتصرف في نفسها ويخرجها إلى من قد يكون
أبغض الناس إليها .

(٣) أن جميع ما في السنة من الأحاديث الصحاح والحسان المصرحة
باستئذان البكر ومنع العقد عليها إلا بإذنها لا يعقل له فائدة إلا العمل على
وفقه لاستحالة أن يكون الفرض من استئذانها مخالفتها . فلو كان للولي
إجبار عليها لم يكن للامر باستئذانها فائدة .

واختلف في المراد من البكر التي يعتبر سكوتها رضا فذهب الحنفية أنها
من لم يسها إنسان ويكون مصيبها أول مصيب سواء بقيت عذرتها أم
زالت بسبب غير الواقع كرض أو ثوب أو لم يكن لها عذرة أصلاً - ومن
زالت بكارتها بوطه حلال فهي ثيب ، ومن زمت بزناً فإن تكررت منها ذلك
أواقم عليها الخدة فهي ثيب ، وإن لم يتكرر ولم تعد فهي في حكم البكر من
حيث اعتبار سكوتها رضا عند أبي حنيفة لأن الناس عرفوها بكراً ولم يشتر
أمرها فك يزال لها حياة الأبكار - وقال أبو يوسف وعبد الشافعي إنها
ثيب فلا يكتفي بسكوتها عند اشتبارها بل لابد من الإقصاص منها لأنها

يُيب لفة وشرعا ولا يسلم بقاء حياتها من ذكر الزواج .

وفي هذا الحديث تقرير لمبدأ جليل ذلك هو اعتبار المرأة إنساناً كاملاً الإرادة والاختيار لاحق لأحد عليها في إكراهها على ما لا تحب وترضى متى كانت عاقلة فقد جعل لها اختيار الزواج الذي سيكون شريك حياتها تشاطره الحياة الزوجية وما تتطلبه من تكاليف ومهام ، ولم يبح لأحد من ذوي قرابتها ولو كان أباهما أن يكرهها على الزوج ممن لا ترغب . بل جعل تزويجها إياها من أي شخص كان موقوفاً على إذنها وإجازتها ، فإن أجازته ورضيت عن فعله بعد علمها بما يلزم العلم به انعقدت رابطة الزواج متينة غير منقوضة ، وإلا فلا سلطان لأحد عليها ، ذلك بعد أن كانت المرأة في الجاهلية وضعية الشان قليلة الخطر تكاد تكون من سقط المتاع لا رأى لها ولا إرادة في أمر من أمورها جل أو هان ، وكان لوايها أن يزوجهما بمن يشاء وبما يشاء أو يعضلها عن الزواج لاراد لقوله ولا معقب لعمله فجاء الإسلام وفك عنها قيود العبودية والإذلال وأنانها قبسطها من الحرية والاستقلال حسباً تقتضيه طبيعتها الخلقية ووظيفتها في المجتمع .

الحديث ١٠٠

إحداد المتوفى عنها زوجها

عَنْ زَيْنَبَ ابْنَةِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « لَا يَحِلُّ لِأَمْرَأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ أَنْ نَحْدُ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ
وَعَشْرًا » رواه البخاري من حديث طويل .

اللغة : نحد : فعل مضارع إما يفتح التاء مع ضم الحاء أو كسرهما من حدث المرأة حدا وحداذا وإما بضم التاء وكسر الحاء من أحدث إحداثا إذا امتنعت عن الزينة من طيب ولباس لموت زوج أو قريب . وأصل الحد في اللغة المنع ومنه سمى البواب والسجان حداثا ، وسميت العقوبة حدا ، والمراد هنا منع المتوفي قريبها أو زوجها نفسها من الزينة والطيب ومنع الخطاب خطبتها والطمع فيها — ثلاث ليال : أي مع أيامها ، وقوله وعشراً : أي ليال مع أيامها كذلك .

الشرح : الحزن على القريب أو الزوج أو الصاحب غير محظور وبما كان مشكورا بل قد يكون إظهاره واجبا مراعاة لحق القرابة ووفاء لواجب الصلابة . ولكنه متى خرج عن هذا القدر صار مذموماً لأنه يمت السأم إلى القلب والغم إلى النفس ، ويدعو إلى تعطيل الأعمال وتحريم ما أحل الله ويرمى إلى السخط من قضاء الله والحديث يدلنا على القدر الذي يباح للمرأة فيه أن تبدي الحزن على من يموت من زوج أو غيره ، وقد بين أن لها الإحداث على غير الزوج من أب وابن أو أخ أو غيرهم إلى ثلاثة أيام ، أما على الزوج فإلى نهاية العدة وهي أربعة أشهر وعشرة أيام ، فتمتنع من التزين والتطيب والظهور بمظهر الفرح أو السرور وكذا تمنع خطبتها والتكلم في شأن زوجها حتى تنتهي عدتها .

وقد أشار بقوله لا يحل لي أن مجاوزة الإحداث من ثلاثة أيام على غير الزوج حرام تغضب الله ورسوله . ولذا فإن كثيراً من زوجات الرسول صلى الله عليه وسلم ونساء الصحابة كن يكففن عن الإحداث على من يموت من أقربهن ويبدن أمارات التزين بعد ثلاثة أيام إمتثالاً لأمر الرسول صلى الله عليه وقياماً عند تعاليمه .

واستدل الحنفية بكلمة « امرأة » على أنه لا يجب الإحداث على الصغيرة لأن (المرأة) لا تطلق إلا على البالغة . وقال غيرهم بوجوب الإحداث عليها إذا توفي زوجها كما يجب العدة . والتفصيل في الحديث بلفظ امرأة لأنه خرج مخرج الكثير

الغالب ويطالب وليها بمنعها مما تمنع منه البالغة - واستدلوا أيضا بتكثير امرأة على وجوب الإحداد سواء دخل بها أم لا ، حرة كانت أو أمة أو كتيابة أو أم ولد إذا مات زوجها لا سيدها . واستدلوا بقوله « تؤمن بالله » الخ على أنه لا إحداد على الذمية وبذلك قال بعض المالكية . وقال الجمهور إن قيد الإيمان لا مفهوم له وإنما ذكر تأكيدا للبالغة في الزجر ؛ ولأن الإحداد من حق الزوج وهو ملحق بالعدة في حفظ النسب فتطالب به الكافرة .

واستدل بقوله « علي ميت » على أنه لا إحداد على امرأة المفقود لأنه لم يتحقق وفاته - وبقوله « إلا على الزوج » على أنه لا يراد على الثلاث في غير الزوج أبان أو غيره وعلى أنه لا إحداد على المطلقة مطلقا وبه قالت الشافعية والجمهور . أما الحنفية فقالوا بذلك في المطلقة رجعيا والمطلقة قبل الدخول أما الميانة فعليها الإحداد قياسا على المتوفى عنها زوجها . هذا ولم تظهر للتحديد بأربعة أشهر وعشر حكمة جليلة فنكل ذلك إلى العليم الحكيم

المبحث ١٠١

تخير الأوقات للمواظ

عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ كَرَامَةِ السَّامَةِ عَلَيْنَا »
رواه البخارى .

اللفظ : يتخولنا : يتهمدنا بتوبيع المواظ ولا يشغل علينا بما يعتبها -
السامة : الملل والضجر .

الشرح : خير الواعظين وعظا وأجدام نفعا وأكثرهم تأثرا من يتفقد

أحوال الناس وأنسب أولئهم فيلبي إليهم بمواعظه وينشر بينهم أثره . كما أن أحسن العلماء أثراً من اختيار للناس مسائل العلم ؛ وانتقى ما يفيدهم في دنياهم وآخرتهم ؛ وكان في كل ذلك حسن العبارة فصيح القول يخلط الجذال بالزجاج الطريف والحكمة بالفكاهة الشيقة ، ويتنزه تشوقهم إلى ما بين لهم وخلقهم من شواغل الدنيا ، واستجرام قواهم ورغبتهم في التفقه والتعلم . فهناك يكون لوعظه وعلمه أبين الأثر وأجمع الفائدة .

وهذا قدوة المؤمنين صلى الله عليه وسلم كان يتفقد الأوقات المناسبة للصحابة فيعظهم ويعلمهم ؛ ويجعل من حوادثهم وأحوالهم عظات بالغات ، ودروساً لجمعة النافع وما كان يداوم عليهم بذلك مخافة أن يلحقهم الملل والضجر فبساً موارينصرفوا عن سماعه وقبول قوله ؛ ولكنه كان كالطبيب يعطى من الدواء بالمقدار اللازم للمرض ويتمشى معه في طريق العلاج مترقياً في مقادير الدواء حتى لا يعمل المريض ويكره الدواء فيصعب علاجه ويستفحل دأؤه ويعز شفاؤه . وفي الحق أن النفوس أوقاتاً تكون فيها رغبة في العلم توافقه إلى سماع الموعظة وذلك عند صفائها واستراحتها من الضاء والمشقة ؛ وحين ذاك ينبغي أن تبلغ منهما بما يناسب مقداراً ومادة وأن لها أوقاتاً تكون فيها مكدودة ضجرة ، قد أثقلتها متاعب الحياة وشغلها صوارف الأيام فلا تقبل علماً ولا تقبل على عالم ، بل تنفر وتفر هاربة لا تلوى على نصيح ناصح ، ولا تصيح إلى وعظ مرشد ، ومن الخطل في الرأي أن يبتغي الناصح لها في تلك الأوقات رثداً أو رقب إصلاحاً ؛ فعلياً أن تقتدى بالرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك ، ولا يكون الواعظ أو المرشد كحاطب ليل لا يدري ما يلقي على الناس ، ولا من يلقي عليه موعظته - ولجهل كثير بطرق الوعظ والإرشاد واختيار مسائل العلم وتنقيف الناس وبخاصة العامة منهم قلت الفائدة منهم على كثرتهم ؛ وانصرف الناس عن الاستماع إليهم والركون إلى قولهم ؛ وفضلوا الجلوس في مجالس اللهو عن دروس العلماء والواعظين ، اللهم

إلا قليلاً أحسنوا الوعظ فأحسن القوم الاستماع والعمل ، وأجادوا في القوم
وتخيروا أساليبه فكان لهم التأثير الحسن والسلطان على القلوب فألنوا
قلوبهم ، وأسلسوا عصيها ، وملكوا زمامها فكانوا من الصالحين
المصلحين الذين عملوا بقوله صلى الله عليه وسلم « يسروا ولا تعسروا »
وبشروا ولا تنفروا .

الحديث ١٠٢

ما يكره من المدح

عن أبي موسى رضي الله عنه قال : سمع النبي صلى الله عليه وسلم
« رَجُلًا يُبْنِي عَلَى رَجُلٍ وَيُطْرِيقُهُ فِي الْمَدْحَةِ - وفي رواية في المدح - وفي
أخرى في مدحه - فَقَالَ ، أَهْلَكْتُمْ أَوْ قَطَعْتُمْ ظَهْرَ الرَّجُلِ » ، رواه
البخاري ومسلم .

اللفظ : يطريقه . يبالغ في مدحه . المدحة بكسر الميم كيفية المدح وهيئته
أهلكتم أو قطعتم : كذا يابو ، شك من الراوي .

الشرح : المدح على الشيء قد يكون من إشارات الاستحسان ودواعي
التشجيع والإجادة واستحثات الهمة إلى جلائل الأعمال والإشادة بذكر المجد
العامل ، وحفز العزائم على الدأب والسعي لتحصيل المحامد وابتناء المكارم ، كما
أن السكوت عنه غمط من شأن أولى الهمة وتثبيط لهم ، وقت في عضدهم وإمانة
لما عساه يكون عندهم من غرائز يدفعها التنشيط ، ويقهرها الغمض والزراية
كل هذا خير مادام القصد ما ذكر ، أما إذا كان المدح للتملق وإسناد الأعمال
إلى غير أربابها فانه مجلبة للطفيان وباعت النفاق والذلة ، ومحبي المهانة والحقارة
وموجب المقت والسحت والكذب ، لأن المادح يضطر إلى الإفراط وقول

غير الحق وإلى إظهار مالا يضر للمدوح واعتقاده أنه كما يقول مادحه وقد يكون فاسقا أو ظالما وهذا غير جائز . ففي حديث أنس . إذا مدح الفاسق غضب الرب . وقال الحسن رضي الله عنه . من دعا لظالم بطول البقاء فقد أحب أن يعصى الله في الأرض .

فاذا ما سلم المدح من تلك الآفات كما تقدم لم يكن به بأس ولقد كان سيدنا علي رضي الله عنه إذا أثنى عليه يقول : اللهم اغفر لي مالا يعلمون ، ولا تؤاخذني بما يقولون ، واجعلني خيرا مما يظنون .

الحديث ١٠٣

من الذنوب ألا يستتر الإنسان من بوله وأن يمشي بالنميمة

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : مر النبي صلى الله عليه وسلم بمحائط من حيطان المدينة أو مكة فسمع صوت إنسانين يُعذبان في قبورهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم يُعذبان وما يُعذبان في كبير ثم قال بلى . كان أحدهما لا يستتر . وفي رواية لا يستبرئ . وفي أخرى لا يستتره من بوله وكان الآخر يمشي بالنميمة . رواه البخاري وغيره .

اللفظ : الحائط البستان - في كبير : في أمر يشق عليهما اجتنابه والابتعاد عنه - بلى . أي إنه لكبير خطره (بحسبونه هينا وهو عند الله عظيم) يستر يجعل بينه وبين بوله ستره أي لا يتحفظ منه - ويستبرئ - يتطهر - ويستتره يبعد عن أن يصيبه البول أي لا يتوقى منه - النميمة : هي نقل الكلام بين الناس لإيقاع الأذى وإلحاق الضرر .

الشرح : ينبئنا الرسول صلى الله عليه وسلم أن من الذنوب ما يعده الإنسان صغيراً لا يبالي أن يقترفه ولا يبالي ارتكابه ويظنه هين الشأن . وهو سيئ المغبة مؤلم العاقبة وأن من ذلك عدم الاستتار وقت قضاء الحاجة فتبدو للناس عورته كالحيوان البهيمة . مع أن الله كرمه على سائر الخلق ولقد كرمنا بني آدم) ويفقد حياته وتضيع كرامته ويصبح حقيراً شأنه شأن الدواب . أو ألا يحتز من البول فتصيبه التجاسة وتتناثر على جسمه وملابسه فتلوثها وتجمعه مستقذراً في أعين الناس وتفسد صلاته وعبادته . ومن ذلك أيضاً السعى بالثيمة ونقل الكلام بين الأصدقاء والخللان بقصد الإضرار بهم وإفساد صداقتهم ومودتهم ، وكشف ما يكره كشفه من أمورهم سواء أكان ذلك بالقول أم بالكتابة ، وسواء كان المنقول من الأعمال أم من الأقوال ولذا كان خطيبها جسيماً وعاقبتها سبحة .

ولقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم « لا يدخل الجنة نمام » وقال : « أحبكم إلى الله أحاسنكم أخلاقاً الموطئون أكنافاً الذين يألفون ويؤلفون وإن أبغضكم على الله المشاءون بالثيمة المفرقون بين الإخوان ، الملتصقون للبرءاء العثرات » .

٢.

وقال الحسن : من نم إليك نم عليك . ومعنى هذا أن النام ينبغي أن يفيض ولا يوتق بقوله ولا بصداقته . وكيف لا وهو لا ينفك عن القدر والخيانة والإفساد بين الناس وهذا من آفات اللسان التي يجب على المسلم أن يحذر منها يأخذ نفسه ولسانه على الحق ومحبة الناس والعمل بخيرهم والبعد عما يضرهم ويسوء إليهم .

الحديث ١٠٤

تعاهد القرآن

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « تَعَاهَدُوا الْقُرْآنَ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأَكُونَنَّ أَشَدَّ تَقَعُّبًا مِنْ الْإِبِلِ فِي عُقُلِهَا » . رواه البخاري ومسلم

اللمعة : تعاهدوا القرآن . حافظوا عليه وتقلدوه حيناً بعد حين بملازمة تلاوته . تفصيلاً : تخلصوا وتقلنا ، يقال تقصبت من الشيء تفصيلاً إذا تخلصت وخرجت منه . العقل . بضمين جمع عقال بكسر العين وهو الحبل يشد في ركة البعير .

الشرح : القرآن هو قانون شريعتنا الإسلامية ، وقاموس لغتنا العربية وقدوتنا وإمامنا في حياتنا ، به نهتدي ، وإليه نحكم وبأوامره ونواهيه نفتدي وعند حدوده نقف ، سعادتنا في سلوك سننه واتباع مناهجه . وشقوتنا في تنكبه تعالىمه والبعد عن شرعته ، ومن الواجب أن نتعهد وننتفده بالحفظ ومداومة التلاوة والمداومة حتى لا ينسى .

ولقد شبهه الرسول صلى الله عليه وسلم بالبعير الذي يخشى منه الشراذم إذا دام تعاهده بالعقال أمن تقوره ، أما إذا أهمل شرد ونده وصار من الصعب إمساكه ورياضته ، وكذلك القرآن فمَنْ كان المسلم شديد العناية به لا يترك تعاهده بالتلاوة بل يجعله سحيره في خلوته وجليسه في وحدته ومؤنسه في وحشته ، لا يستبدله بملغو القول والكلام فيما لا يفيد دام حفظه وطال مقامه أما إذا أهمل شأنه وشغلته العوارف عنه نسيه وكلما طال العهد بتركه ازداد نسياناً ، ووجد مشاق جسيمة (١٧١ - الأدب النبوي)

في استعادة حفظه وثقل عليه استدراكه وهذا الحديث يوافق قوله تعالى ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ : ويحضر على مداومة تلاوة القرآن وبقيد إباحة القلم عند الخبر المقطوع بصحته مبالغة في تثبيته في صدر سامعيه .

الحديث ١٠٥

في الاستعاذة من الإثم والدين

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثِمِ وَالْمَغْرَمِ فَقَالَ قَائِلٌ : مَا أَكْثَرَ مَا تَسْتَعِيذُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنَ الْمَغْرَمِ ؛ فَقَالَ إِنَّ الرُّجُلَ إِذَا غَرِمَ حَدَّثَ فَكَذَبَ وَبَعَدَ فَأَخْلَفَ » رواه البخاري .

اللفظ : أَعُوذُ أَلْجَأُ وَأَسْتَجِيرُ - المأثم : الإثم والذنب - المغرم : بفتح الميم والراء الغرم وهو الدين ، وفعله غرم كشرّب .

الشرح : المعاصي محارم الله التي نهى عباده المؤمنين عن اقترافها وحذرهم من انتهاكها وأن يحوموا حولها . والدين - وقال الله ذلّه - مثقل الأعناق ، وطريق المنة والأذى وسبيل الفقر ومورث المهانة في أكثر أحواله ، فلا غرو أن استعاذ الرسول صلى الله عليه وسلم منهما وأكثر من استعاذته في صلواته حتى أدرك ذلك الصحابة فسأل أحدهم عن الباعث على كثرة تعوذه . من الدين فقال إن الرجل إذا اذنان اضطر إلى أن يخفى مصيرته وبؤسه حتى لا يشمت فيه عدوه ولا يلحف في مطالبة غريمه فيظل عملاً ما ضغبه بزخرف من القول يموه به على سامعيه ، ويحاجي بينهم وبين الاطلاع على حقيقة أمره ودخيلة نفسه ويظل يقول

إن لي عقارا بجهة كذا ، وتجارة لن تبور في أصناف كذا وكذا تدرك على من
الأرباح كل عام القناطير المقتطعة من الذهب والفضة ولي ديون على فلان وفلان
ولكم سخوت على الفقراء وجدت على المساكين ، وأبرأت مدينين من ديون كانوا
عن أدائها عاجزين ، وهكذا لا يريح بقواني ولي ولي وهو في كل ذلك كاذب
مائن ومنافق غادع حتى ينكشف للناس أمره ويبدو لهم عواره فيطالبوه
ويلازموه فيعدم وينهبهم ويضرب لهم الآجال ويحلقهم رجاء أن يمهله حتى
إذاجات مواعيده ، وحلت النجوم ، استمهلهم وطلب منهم أن ينسوه مرة
أخرى وهو في كل ذلك يماطل ويراعغ . لأن الدين بهظه وضاعت عليه موارده
وخانه حظه وعثر به جده ، وألني يديه صفرا بما كانت يؤمله . فالتمس
الخلاص لنفسه من الناس وإذا بالسبل كسم الخياط أو هي أضيق ، وبالأبواب
قد ارتجت دون تنفيس كربتته أو تفرج غمته فسقط في يده وأسلم نفسه للمقادير
تناوشه فتصرعه فلا يجد منها مفر أو لا ملتجداً .

ذلك شأن الذي يستدين فيما يكرهه الله أو فيها لا يكون له حاجة للاستدانة
فكم من بيوت عامرة خربت ، و ثروات طائلة ذهبت وبادت ، ونفوس كانت
كريمة عزيزة ذلت وهانت ، وحرمان استطالت على الدهر خضعت وأنوف
عزت على الإحن والحوادث أرغمت بالدين ومهانت . كل ذلك لدين لم تمس إليه
الحاجة ولم تدع إليه ضرورة ملحة . بل لظهر كاذب ونفاق مزور ، ابتغاء الزلفى
لحاكم أو ولي والجري وراء عرض زائل أو إشباع شهوة مردولة ، وإطفاء غلة
مفقوتة ، وهذا هو الذي يستعذ منه الرسول صلوات الله عليه ، أما الاستدانة
لحاجة ماسة مع القدرة على الأداء فلا يستعاذ منه ، ولا يستغنى عنه إلا القليل من
الناس لأن بعضهم محتاج إلى بعض ولا غنى لأحدهم عن الآخر . وما أحوجنا إلى
الاعتداء بالرسول في استعاذته والبدء بما يوجب الذلة ويزرى بالكرامة ويرقى
ماء الحياة ويضيع المروءة وما أحوجنا إلى ابتغاء العزة والمحافظة على الشم

والإباء ، ولا يكون ذلك إلا بتمسكنا بأداب ديننا والغفل بها وخاصة في هذه الأيام التي قل المعين والمناصر وكثر العدو وأحكم فينا حباله وأعمل في هدم كيانه وحدتنا وديننا وكل عززعلينا جهده ومكايده ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

الحديث ١٠٦

في الحلف بغير الله

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَهُوَ يَحْلِفُ بِأَيِّهِ فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ يَنْهَى كُمْ أَنْ تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لَيْسَتْ »
رواه البخارى .

الشرح : قد يلقي إنسان لآخر قولاً أو يذكر له خبراً فلا يصدق السامع إما لمخالفته لما يعلمه من موضوع الحديث . أو لغرابته عنده أو لغير ذلك من البواعث التي تحول دون وقوع ذلك الخبر موقع القبول ، أو يصدق ولكن يحتاج من القائل إلى ما يؤكده ويزيده ثبوتاً وتحققاً ، فيضطر المتكلم إلى أن يؤكد قوله ويوثق خبره بأنواع المؤكدات ، ومنها اليمين .

فالخلف على الشيء . يفيد تأكيد المؤكد عليه باقتراحه بما يعظم عند السامع والمتكلم . وفي هذا الحديث يعلمنا الرسول صلى الله عليه وسلم بمن نحلف ونؤكد أقوالنا إذا أردنا الحلف ، ومن نعظم ، وبين لنا أن نحلف بالله ولا نحلف بآبائنا ، لأن التعظيم الحقيقي لا يكون إلا له سبحانه وتعالى وهو الجدير بالإجلال والإكبار .

ولما كان النهى يقتضى الحرمة . فقد أفاد الحديث حرمة الخلف بالآباء وبكل ماسوى الله من نبي أو ولي وتخصيص الخلف بالله خاصة ، ولكن اتفق العلماء على أن اليمين تنعقد بالله وذاته وصفاته العلية ، والمشهور من مذهب المالكية أن النهى عن الخلف بالآباء للكرهاة لا للتحريم ، وعند الحنابلة للتحريم لقوله عليه الصلاة والسلام « من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك » ويرى بعض الأئمة أنه لا إثم في الخلف بغير الله ما لم يسو بينه وبين الله في التعظيم ، أو كان الخلف متضمناً كفراً أو فسقاً وأما ماورد في القرآن من القسم بغير الله كالشمس والقمر والنجوم والطور ففيه جوابان : أحدهما أنه على حذف مضاف والتقدير ورب الشمس الخ . والثاني أن ذلك يختص بالله سبحانه وتعالى فإذا أراد تعظيم شيء من مخلوقاته أقسم به وليس لغيره ذلك .

الحديث ١٠٧

النية في الخلف

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «الْيَمِينُ عَلَى نِيَّةِ الْمُسْتَخْلِفِ» رواه مسلم وابن ماجه .

الشرح : يتخاصم اثنان أمام القاضى في حق لأحدهما على الآخر وليس لصاحب الحق منهما بيعة فيطالب يمين خصمه فيحلف بأمر القاضى ناوياً خلاف ما يحلف عليه .

ويكلف رجل آخر عملاً من الأعمال فيزعم أنه قام به ويقسم على ذلك ناوياً في يمينه عملاً آخر ، أو معرضاً بشئ سوى ما حلف عليه ، فهل تعتبر في ذلك نية الحالف أو نية المحلف ؟ .

بدلنا الحديث على أن المعتبر مأنواه المحلف لا الخالف ، والخنث وعدمه على ما نواه المستحلف فمن حلف ناويا خلاف ما طلب منه الحلف عليه حنث في يمينه وعليه كفارة اليمين .

وقد فصل العلماء في ذلك . وخلاصة التفصيل أن المحلف إن كان ظالما أو كاذبا في دعواه فالعبرة بنية الخالف وإلا فبنية المحلف ، وكذا إذا كان المحلف هو القاضي أو نائبه فعلى نية المحلف ، أما إذا كان بغير طلب أو بطلب غير القاضي أو في موضع لا تعلق لأحد بحق قبل الخالف فعلى نية الخالف .

والحاصل أن اليمين على نية الخالف في كل الأحوال إلا إذا استحلقه القاضي أو نائبه في دعوى توجهت عليه فتكون على نية المستحلف . وهذا مراد الحديث سواء كان اليمين بالله تعالى أم بالطلاق أم بالعاق إلا إذا حلقه القاضي بالطلاق أو العاق فتنتفعه التورية ويكون الاعتبار بنية الخالف لأن القاضي ليس له التحليف بهما وإنما يستحلف بالله تعالى .

الحديث ١٠٨

كرهه الحلف في البيع

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « الْحَلِفُ مَنْفَقَةٌ لِلْسَّامَةِ مَحَقَّةٌ لِلْبَرَكَةِ » . وَفِي رِوَايَةِ الرَّيْحَانِيِّ « رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ » .

اللغة : الحلف : القسم والمراد اليمين الكاذبة كما صرح بذلك في رواية الإمام أحمد - منفقة : مصدر ميمي من التفاق . بفتح التون وهو الراجح ضد الكساد . السلعة بكسر السين . واحدة السلع بكسر ففتح وهي المتاع وما أعد

للتجارة . محقة . بوزن منققة من الحق وهو النقص والإبطال ، والهاء
فيهما للمبالغة - البركة الزيادة والنماء .

الشرح : تساوم تاجر آفى شراء شيء ، وتختلفان في الثمن فيقسم لك الأيمان
المغلظة أنه لا يربح فيها شيئاً إذا باعها لك بما ذكر من الثمن أو أن غيرك قد
عرض عليه فيها أكثر مما تعرض أنت وأن في بيعها لك بما رغبت غبتنا عليه
وخساراً كبيراً . أو تختلف معه في نوع السلعة أو جنسها فيلقلك باليمين أنها
من الصنف الفلاني أو من نوع كذا ولا يزال ينمق لك الكلام ويفرك بالأيمن
حتى تغفر وتصدق فتشترها كما قال بما طلب من الثمن ، حتى إذا خضعت
عنها لم تجدها كما كنت ترغب أو جدتها لا تساوى ما دفعت فيها بينما يكون
البائع قد ظفر منك بالثمن الذي أراده ، وهكذا يصنع مع غيرك فتفق بضاعته
وتزداد ثروته ، وكلما وجد الربح قد نما بين يديه ولع بريق الذهب والفضة
أمام عينيه استمرأ هذا السبيل الذي يرى أنه يدر عليه الربح الوفير من غير
كبير مجهود ولا خسارة مادية ويظن أنه بذلك قد أمن البوار وسلم من
الخسران ، حتى إذا ظن أن الدنيا قد واثته ، وأن السعادة أقبلت عليه
وسالته الأيام : نزلت به مصيبة في جسمه أو ماله أو ولده ذهبت بواقف
ثرائه . واجتاحته جائحة أودت بما جمع واقتتي . من مرض ممض أو فقد ولد
أو سرقه أو حريق أو نحو ذلك من البلايا التي يصيب بها الله من لا يرعون
لدينه حقاً . ولا يخشون لبطشه بأساً ولا عقاباً ، ومن يتخذون اسمه هزواً
ولعباً ، ويشترون بمهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً ، فيصبح صفر اليمين يتدب
حظه ، ويلقي على الدهر تبعه ما أصابه ، وما درى أنه هو الذي خاط نفسه
توب الفقر وما تزل به وهو الذي خرف نفسه تلك الهوة الحقيقة التي تردى
فيها لا إلى نجاة أو قرار بما خفر من ذمته وكذب في قوله ، ونقض من
يمين الله واجب الوفاء بها ، لازم رعايته وهكذا يصدق عليه قول الله تعالى
(سنستدرجهم من حيث لا يملكون : وأملئ لهم إن كيدى متين)

فواجب المؤمن في تجارته أن يكون صادقا ، آمينا لا خائنا ولا غاشا ،
وأن يفتح بالربح القليل من حلال طيب عن ربح كثير من حرام خبيث لأن
الأول كثير البركة مأمون الفائدة ، بعيدة عنه الفوائل بمنجاة عما يذهب
من النوائب . أما الثاني فبسييل أن تأخذه النازلات القادحات فتقل بركته
وتحقق زيادته ، ولعل قليل في صحة وطمأنينة وراحة بال ، خير من غنى
كثير في مرض واضطراب فكر ووساوس وهموم .

الحديث ١٠٩

شراء المصرة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« مَنْ اشْتَرَى غَمًّا مُصْرَاءَ فَاحْتَلَبَهَا فَإِنْ رَضِيَهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ سَخَطَهَا
فَفِي حَلَبَتِهَا صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ » رواه البخاري وأبو داود .

اللفظ : المصرة . الدابة التي ربط ضرعها ليجتمع اللبن من قولك صریت
الماء في الخوض وصريته بالتخفيف والتشديد إذا جمعه - سخطها .
كره شراءها ولم يرد بقاءها عنده - الصاع : قدحان وثلاث .

الشرح : كان بعض الناس - ولا يزالون - إذا أراد بيع شاة أو بقرة ربط
أنداءها يومين أو أكثر حتى يجمع اللبن فيها ثم يخرجها إلى السوق لبيعها فيظن
من لا يعرف حقيقة أمرها أنها غزيرة اللبن حافلة الضرع وأن ذلك عادتها فيغتر
بذلك ويشترها بثمان غال . حتى إذا عاد إلى بيته واحتواها منزله وحلب
ذلك القدر الذي كان قد اجتمع في ضرعها وجدها قد صارت مجففة لا تدر

أخلافها ولا تعطيه من اللبن إلا اليسير فيعرف أنه قد خدع بظنه أن ورمها شحم وأن تصريتها اكتناز باللبن فيسقط في يده ويصبح في حيرة من أمره وغم وبؤس مما صار إليه .

فبين الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أن من حدث له ذلك واشترى دابة مصراة فهو بالخيار بعد أن احتلبها إن شاء أمسكها ورضى بها على ما فيها من عيب وغرر وإن شاء ردها على بائعها ورد معها قدحين وثلاثا من التمر لقاء ما احتلبه من لبنها واسترداد الثمن الذي دفعه لأن البائع غرر به وخدعه واستغل طيب نفسه ونقاء سريره من اتهام غيره بالفش وعدم احتياطه .

ومن هذا الحديث تسعين أمور :

(١) أن الخيار لا يثبت إلا بعد الحلب ، والجمهور على أن المشتري إذا علم أنها مصراة ثبت له الخيار على الفور ولو لم يحلب ، ولكن لما كانت التصريفة لا تعرف غالبا إلا بعد الحلب جعل الحلب قيداً في ثبوت الخيار .

(٢) أن المصراة يحل ييمها مع ثبوت الخيار ولا مدة له بل يثبت عقب الحلب ثلاثة أيام بعد الحلب كما يدل على ذلك بعض الروايات التي روى بها الحديث .

(٣) أن هذا الحكم لا يختص بالغنم بل يشمل الإبل والبقر من كل ما كوله اللحم . أما غير ما كوله كالجارية والأتان فلا يرد اللبن عوض وإن ثبت له خيار ردها لقوات أمر مقصود منها .

وهل يثبت الخيار بمجرد الحلبة الأولى أو أن له الثانية والثالثة ؟ اتفق العلماء على أن له الحلبة الثانية ولا يسقط خيار بسكوته بعد الأولى . واختلفوا في الثالثة فقال الجمهور إن له الثالثة لأن الحلبة الأولى لا يتحقق معها معرفة التصريفة . وكذا الثانية لجواز أن يكون نقصها عن الأولى لا خلاف الرعي أو لأمر غير التصريفة فإذا حلب الثالثة تحققت تصريتها فكان له ردها .

(٤) يفيد الحديث أن الصاع يرد مع الشاة . ويلزم من ذلك عدم رد اللبن ولو كان باقيا أى لا يلزم البائع بقبوله لأن نص الحديث أثبت له حقا هو صاع التمر وهل يضمن التمر أو يجوز غيره مما يقتات به أهل البلد أو قيمته ؟ مذاهب .

ويدل الحديث أيضاً على وجوب الصاع قل اللبن أو أكثر حسماً للزراع في قلته وكثرته إذ قد يحصل البيع في صحراء أو بادية لا يوجد من يستمد قوله في المقدار والقيمة .

هذا وقد خالف الحنفية الحديث ولم يعملوا به فلم يثبتوا الرد بصيب التصرية ولم يوجبوا رد الصاع من التمر . وحجتهم على ذلك أن حكم هذا الحديث يخالف للأصول المعلومة ، وما كان كذلك لا يلزم العمل به ، أما المقدمة الأولى فإن المعلوم من الأصول أن المثليات تضمن بمثلها والقيميات بقيمتها من التقدين . وههنا إن كان اللبن مثلياً فضائه بمثله لنا وإن كان قيمياً فضائه بقيمته من التقدين ، وهو في الحديث مضمون بالتمر فهو خارج عن الأصلين جميعاً .

وأيضاً أن القواعد الكلية تقتضي أن يكون الضمان بقدر التالف من المضمون وهنا قدر الضمان بالصاع مطلقاً قل اللبن أو أكثر . وأيضاً أن الحديث يقتضي برد الصاع ولو كان اللبن ناقياً ، وفي ذلك ضمان الأعيان مع بقائها والأعيان لا تضمن بالبدل إلا إذا هلك كالفصوص وسائر المضمونات .

وأما المقدمة الثانية فإن هذا الحديث خبر آحاد فيفيد الظن ، والأصول المعلومة مقطوع بها من الشرع ، والمظنون لا يعارض المقطوع .

وقد نوقت هذه الحجج ورد عليها بما لا يتسع المقام لبطه .

الحديث ١١٠

ثبوت خيار المجلس في البيع والشراء

عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَائِمَ : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : «الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا ، فَإِنْ صَدَقَا وَبَيْنَنَا بُورْكٌ لَمَّا فِي بَيْعِهِمَا . وَإِنْ كَتَمَا وَكَذَبَا مُحِقَّتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَاحْمَدُ .

اللغة البيعان : البائع والمشتري . ويسمى المشتري ، بيعا من باب التفعيل لأن البيع هو البائع - الخيار . اسم من الاختيار أو التخيير وهو طلب خير الأمرين من إتمام البيع أو فسخه . والمراد به خيار المجلس في الفسخ لأن الإتمام لا يحتاج إلى شيء زائد على الإيجاب والقبول ويكفي فيه السكوت - يفرقا . يفرقا بأبدانها وقيل يفرقا بالأقوال أى ما لم يتم البيع بالإيجاب والقبول . وزعم بعضهم أنه يقال امتزقا بالكلام وافرقا بالأبدان ورد ذلك بقوله تعالى ﴿ وما تفرق الذين أوتوا الكتاب ﴾ فإنه ظاهر في التفرق بالكلام لأنه المخالفة في الاعتقاد ، ويرجح حمل التفرق في الحديث على تفرق الأبدان ما رواه البيهقي بلفظ « حتى يفرقا من مكانهما » وبأن ابن عمر رضي الله عنهما كان إذا باع أو اشترى شيئا ولم يشأ الرجوع ظم من مجلسه ومشي هنية ، صدقا وبيننا . أى صدق البائع المشتري في نوع المبيع وسلامته من العيوب وبين له ما فيه . وصدق المشتري البائع في نوع الثمن وجنسه وبين له ما فيه من عيب أو نحوه . كتما وكذبا . أى أخنى كل منهما عن الآخر ما في البذل الذي يكون من جهته وغش كل الآخر فيما عليه البذل .

محقت بركة بيعهما . أى قلت وضاعت الزيادة والفائدة التي كان يرجوها كل

منها البائع في الثمن والمشتري في المبيع بما يتلهم الله به من الجوانح والمصائب التي تذهب بما في أيديهما .

الشرح : قد يشتري الإنسان شيئاً من آخر حاجة له فيه ثم يندم على الشراء لظروء ما يدعو للندم من رغبة عما اشتراه أو استكثر الثمن أو بدو أمر لم يكن بادياً من قبل يقتضى رد المبيع ، وقد يبيع شيئاً من ماله لحاجة عرّضت ثم يبين له أفضلية بقاءه إما لتبين خسارة في البيع أو اهتدائه إلى مخلص سوى البيع من الحاجة التي دعت إليه فيود كل منهما أن لو أقاله صاحبه وفسخ ما بينهما من عقد أو وجد سيلاً يحلّه من هذا التعاقد ، لذا بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن كلا من البائع والمشتري بالخيار بعد الإيجاب والقبول بين إمضاء البيع أو فسخه مادام في مجلس البيع فلكل منهما أن يفسخه بدون رضا الآخر ، ويسمى هذا (خيار المجلس) أما إذا ترك أحدهما صاحبه فلا خيار لهما ولا لأحدهما لأن ما كان بينهما من عقد قائداً أكد بالمعارفة فلا سبيل إلى العدول عنه إلا برضا الطرفين بالإقالة . فالتفرق المذكور في الحديث هو التفرق بالأبدان لأنه المفهوم عند الإطلاق إذا قيل تفرق الناس ولأن البيعين (بتشديد الياء) هما البائع والمشتري على ما تقدم ولا يسمى أحدهما بيعاً حقيقة إلا بعد حصول العقد منهما ومتى حصل العقد لا يكون منهما تفرق بالأقوال بل بالأبدان . ولأن كل واحد يعلم بداهة علماً عاماً أن المشتري بالخيار ما لم يوجد منه قبول المبيع ، وأن البائع خياره ثابت في ملكه قبل أن يعقد البيع . فلو كان المراد من التفرق الاختلاف في الأقوال وهي الإيجاب والقبول - إذ ليس بينهما أقوال سواهما - خلا الحديث عن الفائدة ولم يكن له معنى - وبهذا تمسك من أثبت لكل من المتبايعين خيار المجلس وهم جماعة من الصحابة والتابعين منهم علي وابن عمرو وابن عباس وأبو هريرة وشريح والشعبي وعطاء - وذهب مالك وأبو حنيفة إلى عدم القول بخيار المجلس وإلى أن الصفة متى تمت بالإيجاب والقبول فلا خيار إلا بالشرط .

ولم يعملوا بهذا الحديث لمعارضته ما هو أقوى منه من نحو قوله تعالى ﴿وأشهدوا إذا تباعتم﴾ لأن الآية تدل على طلب الإشهاد عند البيع فإن وقع قبل التفرق لم يكن له فائدة مع ثبوت خيار المجلس، وإن وقع بعد التفرق لم يصادف عمله لأنه وقع بعد تمام البيع. وقوله ﴿أو فوا بالعقود﴾ والراجع عن موجب العقد قبل التفرق لم يكن موفيا به. وقوله عليه السلام: «المسلمون عند شروطهم» الخيار بعد العقد بدون شرط مفسد للشرط وهو العقد الذي بينهما - وفي بعض هذه الأقوال مقال يرجع إليه من شاء في المطولات.

والمشهور أن حدّ التفرق بالأبدان موكول إلى العرف فما عدّه العرف تفرقا حكم به وإلا فلا.

وفي الحديث دلالة على شؤم التدليس والكذب ويمن الصدق والإرشاد.

الحديث ١١١

النهر عن بيع الثمر قبل بدو صلاحه

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمَّ عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى تُزْمَى، فَقِيلَ وَمَا تُزْمَى؟ قَالَ حَتَّى تَحْمَرَّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَرَأَيْتَ إِذَا مَنَعَ اللَّهُ لِلشَّعْرَةِ بِمَ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مَالَ أَخِيهِ» رواه البخاري ومسلم.

اللمعة: تزمي في القاموس. زها النخل طال كآزمي، والبسر تلون كآزمي وزمي.

الشرح: كان الناس في عهد الرسول يبيعون ثمار نخلم أو بساينهم قبل

أن يظهر فضجها وأماها من العاهات بل قيل أن يبدو الثمر من أكامه فتجتاحه الجوائح وتذهب به العاهات والأمراض بأن يغفن الطلع أو يفسد الثمر حتي إذا جاء الجذاذ لم يجد المشتري ثمراً مما رغب فيه وقت لشراء فيختم مع البائع ويكثر بينهما اللجاج والشحناء ، البائع يقول بعتك وماضمت لك السلامة من الآفات والمشتري يقول ما اشتريت إلا لكي أنتع بما دفعت ثمنه ، وبم تستحل الثمن الذي أخذته إذا كنت لم أقبض شيئاً مما اشتريته وفي ذلك من العداوة والبغضاء ما فيه .

فنهى الرسول صلى الله عليه وسلم البائعين والمشتريين عن بيع الثمار قبل أن تعقد يبدو صلاحها وتظهر حمرتها وصفرتها وتصير بمأمن من الآفات التي تهلكها لكيلا يحصل بينهم الاختلاف لا المحاصصة إذ قد عرف كل منهم ما هو مقدم عليه وأمن على البذل الذي يأخذه من الآخر .

ولظاهر النهي قال بعض العلماء بطلان البيع قبل أن ترهى الثمار سواء قبل وجودها أم بعده وقبل ازدهائها وقيل إن البيع جائز

هذا ونهاية الحديث تدل على العلة في النهي ، وأنه مخاطب به البائع لئلا يأكل مال أخيه بالباطل ، والمشتري لئلا يضيع ماله ، ويساعد البائع على الباطل وفيه أيضاً قطع أسباب النزاع بين المسلمين .

وهل يكفي بدو الصلاح في جنس الثمار؟ حتي لو بدا الصلاح في بستان من البلد جاز بيع ثمرة جميع البساتين وإن لم يبد الصلاح فيها ، أولاً بد من بدو الصلاح في كل بستان على حدة ، أولاً بد من صلاح كل جنس على حدة أو في كل شجرة على حدة ، قال مالك يكفي بدو الصلاح في جنس الثمار لجواز البيع في الجميع وإن لم يبد صلاحها ولو كانت من أنواع مختلفة ، وقال الإمام أحمد لا بد من بدو صلاح كل بستان على حدة ، وقال الشافعي يشترط لصحة بيع كل جنس بدو الصلاح في ذلك الجنس بصلاح بعضه ولا يشترط صلاح الجميع لأن لإزهاه

متلاحق واشترط الكل يؤدى إلى إفساد أكثره ، وقد من الله تعالى على عباده بكون الثمار لا تطلب دفعة واحدة ليطول زمن التفكه والتلذذ بها فيشكروا الله على ما آتاهم .

الحديث ١١٢ فضل التجاوز عن المعسر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « كَانَ تَاجِرٌ يُدَايِنُ النَّاسَ ، فَإِذَا رَأَى مُعْسِرًا قَالَ لِفَتْيَانِهِ تَجَاوَزُوا عَنْهُ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنَّا فَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهُ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

الشرح : التجاوز عن المعسرين وتفريج كرب . - روي عن من أعظم الأعمال مثوبة ، وأكثرها عند الله أجرا ، وعند الناس حمدا وشكرا . ولقد قال الرسول ﷺ « من سره أن ينجيّه الله من كرب يوم القيامة فلينفس عن معسر أو يضيع عنه » وقال صلى الله عليه وسلم « من فرج عن مؤمن كربة من كرب الدنيا فرج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة » ، وقد يأتي على المرء شدة ومسغبة يضيق بها واسع رحابه ، وتمسك بجلاييه وتصبح الدنيا أمامه كسم الخياط ، يود الخلاص منها بأي ثمن وإن غلا ، ويود أن لو ابتلعه الأرض ، ليدون تراكت ، وأزمات به حلت لم تبق على رطب ولا يابس ، ولا صامت من ماله ولا ناطق ، فإذا ما أنقذه دائنة مما هوفيه وحط عنه بعض دينه أو تجاوز له عما شغلت به ذمته . كان كمن ردت إليه الحياة وقد كادت ترهق ، أو انتشل من برائن الهلاك وقد أوشك أن يفرق ، وناهيك إذا كان المتجاوز تاجدا شأنه اليم

والشراء للربح والنكسب فهو جدّ حريص على زيادة ماله . وإنما ثروته ،
وتقليب تجارته في الأسواق يتنقى المال الوفير ، والربح الكثير ، فإذا ما وضع
عن غريمه بعض ما عليه دل ذلك على إخلاصه وسلامة نفسه من الشح ورغبته
في الخير وإبتغاء الأجر ؛ فلا غرو أن يتجاوز الله عن سيئاته ويحيط من أوزاره
ويعفو برحمته عن هفواته وهو الغفور الرحيم .

الحديث ١١٣

الاستقراض وحسن القضاء

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَقَاضَاهُ فَأَغْلَظَ ، فَهَمَّ بِهِ أَصْحَابُهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «دَعُوهُ فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا ، ثُمَّ قَالَ أَعْطُوهُ سِنًا مِثْلَ
سِنِّهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا نَجِدُ إِلَّا أَمْتًا مِثْلَ مِنْ سِنِّهِ ، فَقَالَ أَعْطُوهُ ،
فَإِنَّ خَيْرَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ بِالْفَاظِ مُخْتَلَفَةً .

اللفظة : يتقاضاه يطلب منه قضاء الدين - أغلظ : شدد في المطالبة - فهم به
أصحابه : أراد أصحاب الرسول أن يؤذوه - مقالاً : صولة في الطلب وقوة
الحجة سنا مثل سنه : جملا سته مثل الذي له - أمثل : أفضل وأحسن .

الشرح : اقترض الرسول صلى الله عليه وسلم من أعرابي بعيراً ، فلما حل
أجل الأداء جاء الأعرابي ليستوفي ماله ولكنه لم يحمل في الطلب ولم يحسن بل
شدد في المطالبة على عادة الأعراب من الجفوة ؛ فأساء ذلك بعض الصحابة الذين
حضروا المطالبة وأرادوا أن يؤذوا الأعرابي لسوء أدبه مع الرسول ولكنهم لم

يفعلوا أدبا مع النبي صلى الله عليه وسلم .

فقال لم الرسول : دعوه ولا تأخذوا عليه القول حتى يبين حقه ويطلب حاله فإن صاحب الحق ذو صولة وقوة وبيان ، فإذا حيل بينه وبين المطالبة به ضاع حقه وعدّ كاذبا أو محتالا ، ولا شك أن هذا من حسن أخلاق المصطفى عليه السلام فكأنه يبدى عذر الأعرابي في تشديده في الطلب ويكف عنه عادة الصحابة ويكبح من غيظهم الذي أثاره جفاء ذلك الأعرابي وغفلته ويسرى عنه ما يعتريه من الخوف والقرع لإرادتهم الإيقاع به .

ثم أمر بأن يشتري له بعيرا يقضي به حقه فقالوا لم نجهد إلا أفضل من الذي يستحقه فقال صلى الله عليه وسلم اشتروه وأعطوه إياه يكن لكم فضل حسن القضاء .

يدل هذا الحديث على أمور :

جواز المطالبة بالدين إذا حل أجله ، وحسن خلق النبي صلى الله عليه وسلم وعظم حلمه وتواضعه وإنصافه - وقبح مجاعة صاحب الحق وإن أساء في الطلب وجواز استقراض الإبل ويلحق بها جميع أنواع الحيوان وعلى هذا أكثر العلماء ، أما الخنفية فلم يجوزوه ، لأن فيه بيع الحيوان بالحيوان نسيئة وهو منهي عنه في جملة أحاديث صحيحة رجالها ثقات فهي ناسخة لما في هذا الحديث ولأن الحيوان مما تختلف أفراده اختلافا كبيرا ويقع بينها تفاوت كبير يؤدي إلى الخصومة والمنازعة - ويدل على جواز الوفاء بما هو أفضل من المثل المقرض إذا لم يكن ذلك مشروطا في العقد ، وإلا فهو حرام لأنه ربا ، ويستوي في الزيادة القليل والكثير والصفة والمقدار .

المحدث ١١٤

النهي عن القضاء حين الغضب

عن أبي بكره رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لَا يَقْضِينَ حَكْمٌ فِي رِوَايَةٍ لَا يَحْكُمُ أَحَدٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبَان » رواه الجماعة .

اللقنة : الحكم ، الحاكم . ويطلق على القيم بما يسند إليه وعلى ما يرتضيه الغصيان للفصل بينهما .

الشرح : العدل دمامة العمران وباعث الطمأنينة إلى النفوس ، به يحق الحق ويزهق الباطل ، يأمن في ظلاله الخائف ، ويرتدع من جيروته وسطوته الظالم ، ويقوى الضعيف الحق ، ويضعف القوي المبتطل ، وتستثير بضوئه مسالك الحياة الوادعة السعيدة ، ويضمحل على صخرته صخب البطش والجور .

وأحرى بمن نصب للفصل بين الناس في الخصومات واستجلاء الحق في ثنايا الدماوي والأباطيل أن يكون جد حريص على وضع الأمر في نصابه ونفوس الصواب من بين عريض الأقوال والمزاعم ، ولا يحقق ذلك إلا بأن يكون حاضر الذهن واعياً لكل ما يقال بين يديه ، يزنه بميزان الصبر في الناقد ، والعبرى الحاذق مالمكا زمام أمره ، خالي الذهن من الصوارف التي تحول بينه وبين ما جعل له ، رزيناً لا تستنزله الأهواء ، ولا يأمر له الملق والإطراء ، حليماً لا تحل حجوته المسكدرات ، ولا تهيج طائرته المفزعات ، فارغ النفس من المهوم والشواغل ، هنالك يتحقق منه العدل ، ويرتضى الحكم ، وتخضع الهامات العاصية ، وتذل النفوس الطاغية ويمتد ظل الأمن على الناس ، وتسكن ثورة الأهواء ، ويقضي على

نزوات العيث والفساد .

أما إذا كان القاضى أو الحكم على غير ذلك اختل نظره وربما تجاوز الحق إلى الباطل فى حكمه كأن يكون حال غضب استولى على نفسه ، وصعب عليه صرفه ومقاومته ، وكذا سائر ما يتعلق به القلب تعلقا يشغله عن استيفاء النظر ودقة البحث لاستيضاح الصواب . ولذا نهى الرسول صلى الله عليه وسلم فى هذا الحديث أن يقضى القاضى بين الناس وهو غضبان ، وتأس العلماء على الغضب كل مامن شأنه أن يؤثر على العقل ويغير الفكر من جوع أو مرض أو هم أو نحو ذلك .

الحديث ١١٥

التعريف باللقطة وحكمها

عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ دَجَأَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ مِنَ اللَّقْطَةِ : فَقَالَ أَعَرَفَ عِقَاصَهَا وَوَكَاةَهَا ثُمَّ هَرَفَهَا سَنَةً فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلَّا شَأْنُكَ بِهَا ، قَالَ : فَضَاةٌ النَّعَمَ قَالَ مِمَّنْ لَكَ أَوْ لِإِخِيكَ أَوْ لِلذَّنْبِ ، قَالَ : فَضَاةٌ إِلَّا بِلِ ؟ قَالَ مَالِكٌ وَلَهَا ؟ مَعَهَا سِقَاؤُهَا وَحِذَاؤُهَا تَرِدُ الْمَاءَ وَتَأْكُلُ الشَّجَرَ حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ بِالْفَاظِ مُخْتَلَفَةً .

اللقطة : اللقطة - (بضم اللام وفتح القاف على المشهور) كل مال معصوم معرض للضياع لا يعرف مالكه ، وأكثر ما تطلق على ماسوى الحيوان ، أما الحيوان فيقال له ضالة . العفاص : الوعاء الذى يكون فيه الشيء من جلد أو نسيج أو خشب أو غيره أو مأخوذ من العفص وهو اللبن لأن الوعاء يبنى على

مافيه ، وأصل العفاص الجلد الذى يكون على رأس القارورة ، يقال عفاصها عفاصا إذا شددت العفاص عليها وأعفاصتها إذا جعلت لها عفاصا . الوكاه : (بكسر الواو) وهو ما يشد على رأس الصرة والكيس من خيط ونحوه وفعله أو كي كأعطي . والمراد من معرفة العفاص والوكاه تمييزهما عن غيرها حتى لا تختلط اللقطة بمال الملتقط ، وحتى يستطيع إذا جاءه صاحبها أن يستوصفه العلامات التي تميزها عن غيرها ليتبين صدقه من كذبه . عرفها سنة . انشر خبرها بين الناس بقدر استطاعتك حتى يعلم صاحبها أمرها . شألك بها ، تصرف فيها . لأخيك المراد به صاحبها أو ملتقط آخر . - المذئب . المراد به كل حيوان مفترس . مالك ولها : دعها وشأنها . سقاؤها السقاء وعاء الماء والمراد به هنا كرشها لأنها تمزج فيه الماء فتقوى على السير عدة أيام دون أن تشرب - حذاؤها : المراد به أخفافها أى أنها تقوى على السير وقطع البلاد ورعى الشجر والامتناع على السباع المفترسة . ربها : صاحبها .

نشرح : اشتمل هذا الحديث على حكم ثلاثة أشياء سئل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) اللقطة : وقد تقدم تعريفها وأنها أكثر ما تطلق على غير الحيوان . وقد بين الرسول حكمها بأنه يجب على ملتقطها أن يتبين علاماتها التي تميزها عما عداها من وعاء ورباط وكذا كل ما اخصت به من نوع وجنس ومقدار (كيل أو وزن أو ذرع) ويحتفظ عليها احتفاظه على ماله ولا يعتدّها غنمة ساء الله إليه فيعمل فيها يد الإتلاف والإتفاق كأنما هي مال مملوك له سواء في ذلك الخقير والجليل ثم يعرفها وينشر نبأها بما يستطيع في مجتمع الناس وعقب الصلوات في المساجد وحيث يظن أن ربها هناك وما يعتقد أنه يذبح أمرها حتى يصل إلى صاحبها . ومدة التعريف سنة ، وتلك في ذات القيمة غير التافهة . وقال جمهور العلماء إن التعريف سنة واجب إذا أراد حفظها لمالكها فالأصح أنه يلزمه التعريف

أيضا لتلا تضييع على صاحبها فإنه لا يدري أين هي حتي يطلبها .
أما القليل التافه الذي يعلم أن صاحبه لا يطلبه عادة فإنه لا يعرف أصلا
ويملك بأخذه وإن كان يتبعه صاحبه يعرف أياما إلى أن يغلب على الظن
أن صاحبه لا يطلبه بعد ذلك وإن كانت اللقطة مما يتسارع إليه الفساد
كالطعام فللملتقط أن ينتفع به ويضمنه لصاحبه ، وله أن يتصدق به ولا
ضمان عليه هذا حكم تعريفها .

أما أخذها والتقاطها فهو مستحب ، وقيل يجب ، وقيل إن كانت في
موضع يأمن عليها إذا تركها استحب الأخذ : وإلا وجب ، وإذا علم
من نفسه الطمع فيها حرم عليه أخذها . وهذا كله في غير لقطة الحرم ،
أما لقطته فيحرم أخذها إلا لتعريفها لقوله عليه السلام « لا يلتقط لقطتها
- مكة - إلا من عرفها » .

ولما فقدت الأمانة ، وغلب الطمع على الناس سنت الحكومات في
قوانينها أن من وجد شيئا وجب عليه تسليمه إلى رجال الحكومة وإلا
عد سارقا يعاقب بما يستحق ، وهذا لا بأس به .

واللقطة في مدة التعريف ودبعة عند الملتقط لا يضمنها إذا هلكت إلا
بالتصدي ، وعليه ردها لصاحبها متى بين من العلامات والأمارات ما كان خاصا
بها يميزها عما عداها ولا يشترط أن يقيم اليقنة . وإذا انقضت المدة ولم يطلبها
صاحبها كان للملتقط الانتفاع بها وعليه ضمانها إن عاد يطلبها .

(٢) ضاة الغنم . وقد ذكر النبي عليه السلام أنه يجوز أخذها بقوله « هي
لك أو لأخيك الخ » فكأنه قال هي ضعيفة معرضة للهلاك ، مترددة بين أن تأخذها
أنت أو أخوك وهو صاحبها أو ملتقط آخر ، أو أن تفرسها الوحوش وفي ذلك
حث على أخذها . وهل يجب تعريفها أولا ، الجمهور على الوجوب ، فإن لم يطلبها
صاحبها كان للملتقط أن يأخذها وغرم لصاحبها وقال المالكية إنه يملكها بمجرد
الأخذ ولا ضمان عليه ولو جاءها صاحبها لأنه سوى في إحدث بين الذئب

والملتقط ، والذئب لا غرامة عليه ، فكذلك الملتقط .

وأجمعوا على أنه لو جاء صاحبها قبل أن يأكلها الملتقط ردت إليه .

(٣) ضالة الإبل : وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها مستغنية عن الملتقط وحفظه بماركب في طباعها من الجلالة على العطش والقدرة على تناول المأكول من الشجر بغير تعب لطول عنقها فلا تحتاج إلى ملتقط وبخاصة أن بقاءها حيث ضلت سهل على صاحبها العثور عليها بدل أن يفقدوها في إبل الناس .

الحديث ١١٦

النهي عن عقوق الأمهات وكثرة السؤال وإضاعة المال

عن المغيرة بن شعبه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقَ الْأُمّهَاتِ ، وَوَادَ الْبَنَاتِ ، وَمَنْعَ وَهَاتٍ ،
وَكِرِهَ كَلِمَ قِيلَ وَقَالَ ، وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ ، وَإِضَاعَةَ الْمَالِ » رواه البخاري

اللفظ : عقوق الأمهات إيذاؤهن وعدم القيام بحقوقهن - واد البنات .
دفنهن أحياء . منع يمنع . مصدر منع يمنع . هات : اسم فعل بمعنى أعطى .
والمراد بهما منع ما أمر الله بإعطائه وطلب مالا يستحق - قيل وقال . وفي
رواية قيلًا وقلا ، وهما إما اسمان . يقال كثّر القيل والقال ، وإما مصدران
لقبال فيقول والمراد كثرة الكلام المفضي إلى الخطأ والزلل ، وكرر للبالغة
في الزجر عنه ، وإما فعلان محكيان والمراد حكاية أتاويل الناس والبحث
عنها ليحدث بها . فيقول : قال فلان كذا وقيل كذا .

الشرح : اشتمل هذا الحديث على ستة أشياء يجب على المسلم اجتنابها

أولها : عقوق الأمهات وعدم القيام بحقوقهن والوفاء لمن بما يجب من حسن الطاعة والإنفاق والمعونة ، وطيب القول والبعد عما يفضهن أو يسبب سخطهن ، فطالما شقيت الأم بآنها حملا وفصلا ورضاعا وتربية وحياطة من كل أذى وضرر ، تسهر لينام ، وتتعب ليرتاح ، وتشتى لبسعد ، ابتسامته وهو صغير أشهى لديها من الدنيا وما فيها ، وصحته وسروره أغلى ماتبقى الحصول عليها ، تقتديه بكل مرتخص وغال ، وتقيه بما تستطيع وتملك من كل غائلة وشر ، إن بكى طارت نفسها شعاعا ، وإن مرضى تفرحت جفونها التياغا ، فليس من حسن الصنيع أن يقابل ذلك بالجحود والكفران أو يجعله في مطارح النسيان . وقد خص الأم في هذا الحديث لأن العقوق إليها أسرع لضعفها ولينبه على أن ير الأم مقدم على بر الأب في التلطف والحنو .

وثانيها : دفن البنات وهن أحياء . وكان أهل الجاهلية يفعلون ذلك مخافة الفقر وألعار ، لأن البنت ضعيفة المنة ، عاجزة عن مزاحمة الرجال في كسب مادة الحياة فتكون عبئا على أبيها وحملاتقلا ، فكان بعضهم يقتل البنات لتخفف عنه ثقل معيشتهم ، وبعض آخر يثدهن مخافة أن يجلبن عليه العار بركة تجعل أهلها سبة الدهر .

وثالثها : منع وهات . والمراد بهما البخل بالمال عن الواجبات الشرعية وما تقتضيه المروءة من زكاة وصدقة وبر وإعانة محتاج وغوث مستفتى ونحو ذلك والطمع فيما ليس أهلا له من ابتغاء أجر بدون عمل ، أو زيادة على استحقاق لما في ذلك من إضاعة المروءة وإذلال النفس وأكل المال بالباطل .

ورابعها : قيل وقال . والمراد تتبع أخبار الناس وأحوالهم للصحبت بها وإشاعتها وربما كان في شيء منها ما يفضب القول فيه من أمور كان يود إخفاءها وأسرار لا يجب إذاعتها ، فتشت المداوة وتنمو الضغينة ويزعم الفساد والأذى .

أضف إلى ذلك ما يوصم به من كانت هذه صفته من المذلة والصغار ، وما يلقاه

من الناس من الإهانة والاحتقار .

وخامسها : كثرة السؤال ، والمراد بذلك إما سؤال المال والصدقة ، وفي ذلك من إراقة ماء الوجه وإذلال النفس ما يربى المؤمن أن يندس به نفسه وإما السؤال عن المشكلات والمعضلات وأخبار الناس واختراع الأحاجي والألغاز للتعجيز والإرهاق لما يترتب على ذلك من إضاعة الوقت في غير المفيد . وربما كان في الأجواب عن السؤال ما يؤلم السائل ويسىء إليه أو إلى غيره على حد قوله تعالى ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ﴾ .

وسادسها : إضاعة المال . بالإسراف في إنفاقه أو إنفاقه فيما يقصّب الله من المحرمات .

وعلى الجملة إنفاقه في غير وجهه المأذون فيه شرعاً مما يجلب مصلحة دينية . أو دنيوية أو يدفع مضرة كذلك . ذلك بأن المال قوام الحياة ومادة الدنيا التي هي مزرعة الآخرة . وإضاعته تورث الندم والفقر والذل ، انظر إلى ما يصنع في الأفراح والمآتم وجهاز العروس والمنازل ، وما ينفق في الملاذ والملاهي والرياء والملق للحكام ، والظهور في المظاهر الكاذبة الخداعة وما يجلب ذلك من الخراب العاجل وقانا الله شر هذه الآثام ووفقنا للعمل بسنة خير الأيام .

الحديث ١١٧

قبض العلم بموت العلماء

عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنْ لَمْ يَنْقُضِ الْعِلْمَ أَنْزَاعًا يَنْزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ وَلَكِنْ يَنْقُضِ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمٌ اتَّخَذَ

النَّاسُ رُءُوسًا - وفي رواية رُؤَسَاء - جُهَالًا قَسِيلُوا فَأَقْتَرُوا بِغَيْرِ
عِلْمٍ قَضَلُوا وَأَضَلُّوا، رواه البخاري ومسلم .

الشرح : العلماء هم مصابيح الهداية . ورسد الرشاد ، وأمناء الله في
خلقه ، يهدون الضال ، ويأخذون بيد المسترشد إلى حيث السداد
والصواب ، آتاهم الله من بسطة الفهم ، وسعة العقل ونفاذ البصيرة ما يكون
عصمة لهم من الزلل في الرأي ، والخطأ في الفهم ، وعوناً على استكناه
الحقائق ، وكشف غوامض العلوم ، فصدورهم أوعية المعارف ، وعقولهم
خزائن الحكم ، يفيض منها على الناس ينبوع لا ينضب ، ومعين لا يغيث .
وعلى مقدار كثرتهم في الأمة واسترشاد الناس بهم يكون رقيها وعزها .
كما أن في قلتهم وانقضاء الأفراد من حولهم أو ابتعادهم عن الناس .
يكون انحطاطها وتأخيرها ، وانفمارها في جهالة جهلاء ، وفشو الأكاذيب
والأضاليل فيها .

وبعوت العالم يخبو مصباح بضئ ظلمات الحياة ، ويثلج سيف كان
للحق ماضياً ، وينهدم ركن من أركان عظمة الأمة ومجدها ، فإن لم يخلفه
غيره بقي ذلك الجانب مهيضاً . وظل ذلك الركن مظلماً ، واستولت من
بعده على العقول الأوهام والخرافات ، وثار من مكانها هوام الفتنة
والزيف ، وتصدر المجالس من ليس لها بأهل ، وأفقي من ليس بينه وبين
العلم نسب ولا صهر فذاع الأساطير ، وملا الأفتدة والآذان بما يفتو
عنه العلم الصحيح . ويحافى الحق والصواب ولا يزال سادراً في ظلماء
الزيف حتى يضل من حوله بضلاله ويعمي البصائر عن سواء السبيل .

فواجب على العلماء أن يذيعوا ما ائتمنهم الله عليه من مسائل العلوم
وأبكار الفنون وأن ينشروا بين الناس نور الهدى ولا يستأثروا به دونهم ،

وعلى العامة أن يحرصوا على تفهم ما يحتاجون إليه في حياتهم حتى لا يصبحوا في يده لا هدى فيها ولا رشاد .

الحديث ١١٨

مضار الاختلاف وكثر السؤال

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« دَهُونِي مَا تَرَكْتُمْ ، فَإِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مَن كَانَ قَبْلَكُمْ سُؤَالُهُمْ وَاجْتِلَاءُهُمْ
هَلَى أَنْبِيَائِهِمْ ، فَإِذَا تَبَيَّنَتْ عَنْ مِثْلِي فَاجْتَلِبُوهُ ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ
فَأَتُوا مِنِّي مَا اسْتَطَعْتُمْ » رواه البخارى ومسلم .

الشرح : لهذا الحديث سبب - روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
خطب الناس فقال : أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا ، فقال
رجل أكل عام يارسل الله ؟ فسكت حتى قالها ثلاثاً ؛ فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال : ذروني
ما تركتكم الخ الحديث .

يعلم الرسول صلى الله عليه وسلم المسلمين الاقتصاد في السؤال على ما لا بد
لهم منه ، وعدم الإلحاح فيها لا فائدة فيه مخافة أن تقع الإجابة بأمر يستقل
فيؤدي لترك الامتثال فتقع المخالفة والمعصية فيكون العذاب ؛ وهذا إذا
لم يكن المقام مقام استفهام واسترشاد حيث يحمده السؤال ويذم السكوت ،
وربما يفرض كثرة السؤال إلى مثل ما وقع فيه بنو إسرائيل ، إذ أمروا
أن يذبحوا بقرة ، فو ذبحوا أى بقرة كانت لا مثلاً ، ولكنهم شددوا
فشد عليهم .

ثم أرددهم إلي أنه يجب عليهم أن يقفوا عند نواهي الرسول صلى الله عليه وسلم ويحتذوا كل ما حظر عليهم فعله فلا يسوغ لهم الإتيان بشئ منه ، وقد استدل بعض العلماء بعموم النهي في هذا الحديث على أن الإكراه أو الضرورة لا تبيح فعل المنهى عنه كالتداوي بمحرم أو دفع الغشش به . وأن الشرع لم يكلفهم إلا بما يطيقونه ، فلا يكلفهم بما فوق طاقتهم ولا بما يستحيل عليهم فعله ، ويدخل في ذلك كثير من الأحكام ، كالصلاة لمن عجز عن ركن منها أو شرط فيأتي بما في مقدوره ، وكذا الوضوء وستر العورة وحفظ بعض الفاتحة

وقد استدل بهذا الحديث على أن اعتناء الشرع بالمنهيات فوق اعتناؤه بالمأمورات لأنه أطلق الاجتناب في المنهيات ولو مع مشقة الترك ، وقيد في المأمورات بقدر الطاقة ، وقد يقال إن النهي يقتضي الكف عن الشيء وهذا مقدور لكل أحد ولا مشقة فيه فلا يتصور عدم الاستطاعة ، بخلاف الأمر فإنه يقتضي الفعل وقد يعجز عن مباشرة كما هو مشاهد فلذا قيد الأمر بالاستطاعة دون النهي . واستدل به على ذم كثرة السؤال والتعمق في المسائل إذا كان على وجه التفتت والتكلف ، أما إذا كان على وجه التعلم والتعليم لما يحتاج إليه من أمر الدين أو الدنيا فذلك جائز بل مأمور به لقوله تعالى ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

أضف إلى هذا أن كثرة السؤال عما لا يعني مضيعة للوقت واشغال بما هو عبث وداعية إلى الاختلاف والمجادلة بالباطل . ومثل ذلك كثرة التفريع على مسائل لا أصل لها من الكتاب ولا السنة ولا الإجماع فيصرف فيها زمان كان صرفه في غيرها أولى .

ومن ذلك البحث عن أمور مغيبة ورد الشرع بالإيمان بها مع ترك البحث عن حقيقتها ، وعما لم يثبت فيه دليل صحيح كالسؤال عن وقت الساعة عن الروح ، وعن مدة هذه الأمة إلى غير ذلك مما لا يعرف إلا بالقليل ويوقع التعمق فيه في

الشك والحيرة : وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله » .

وضابط القول في ذلك :

أن المذموم من البحث والسؤال هو الإكثار فيما لا يأتي بفائدة : ونفريع المسائل وتوليدها لا سيما فيما يقل وقوعه أو يندر ، وبخاصة إذا كان الخامل على ذلك المباهاة والمبالغة . وكذا إغلاق باب البحث والمناقشة حتى يفوت الإنسان كثير من الأحكام التي يحتاج إليها في حيا .

أما إيمان النظر والبحث في كتاب الله تعالى والمحافظة على ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم والصحابة الذين شاهدوا التنزيل وعرفوا السنة وما دلت عليه فإن ذلك محمود نافع مطلوب ، وهو الذي كان عليه عمل الفقهاء من التابعين ، أما من جاء بعدهم فقد كثرت بينهم الجدال والمرء وتولدت الشحناء والبغضاء ، وهم أهل دين واحد حتى صدق عليهم قول الرسول صلى الله عليه وسلم في آخر الحديث « فأنما أهلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم » .

الحديث ١١٩

في فضل الصدقة والاستعفاف عن السؤال

عن حكيم بن حزام رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
«الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى وَأَبْدَأْ بِتَعُولِ رِوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ .

اللقبة : اليد العليا : اليد المتصدقة المنفقة - اليد السفلى : اليد الآخذة -
المعول : يكون في عيالك وتلزمك نفقته .

الشرح : من أفضل نعم الله على عبده سعة الرزق وبسطة المال ، وخير المال ما وقى به المرء نفسه ذل السؤال ، وحفظ به ماء وجهه ، فمن عرف لنفسه حقها ، وبغى لها السعادة دأب وسعى في تحصيل ما يوفر كرامته ويغنيه عن سؤال الناس وجعل له يداً عندهم ، ولم يجعل لأحد عليه فضلاً ، وأما من رضى بالهوان وقنع بالديان ، واستطاب الراحة والدعة لا يبالي أن يعرض أديم وجهه للاستهان ولا يؤلمه أن تستباح كرامته ، وتراق على ما في أيدي الناس عزته وإباؤه .

فالرسول صلى الله عليه وسلم يرغبنا في السعي جلب الرزق من طريقه المشروعة وليكون لنا فضل التصديق على البؤساء والمعوزين ولا نكون ممن يمدون أيديهم لسؤال الناس ويقنعون بما يلقى إليهم من فتات الموائد ، ويحسنا على الاتفاق في سبيل الخير مما أفاء الله علينا : وأن نبداً بذوى القربى منا ومن تلزمنا نفقتهم حتي يكون ثواب الصدقة مضاعفاً وأجرها عظيماً .

الحديث ١٢٠

في التحلل من المظالم في الدنيا

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
«مَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ مَظْلَةٌ لِأَخِيهِ فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهَا فَإِنَّهُ لَيْسَ ثُمَّ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُؤْخَذَ لِأَخِيهِ مِنْ حَسَنَاتِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ أَخَذَ مِنْ سَيِّئَاتِ أَخِيهِ فَطَرَحَتْ عَلَيْهِ» رواه البخاري .

اللفظ : مظلمة : بكسر اللام مصدر ظلم كضرب ، وهو الجور والإيذاء .

يتحمله منها : يستبرئه منها بإيقاعه إياها أو إبرائه - ثم : في اليوم الآخر -
يؤخذ من حسناته : من ثوابها .

الشرح : ما أجل العدل وإيتاء كل ذي حق حقه ، وما أحسن الوثام
يجمع ثمل المسلمين ، ويقوى رابطتهم ويشد أواصر وحدتهم ، وما أجدرهم
أن يصدروا في أعمالهم عن حب يتبادلونه ، وإخلاص يفيض عليهم هناءة
وسعادة ، وما أشقاهم إذا لبسوا ثياب النور ، واضطبعوا بالإحسان واليقضاء
واستشعروا الفل والضعف كل يبغى الشر لأخيه ويود لو اتهم ما في يده
وأودى بطارفه وتالده واستأثر دون الآخر بالخير ومرافق الحياة .

ماذا يرجو الظالم من ظلمه ؟ وماذا يرتجى لعاقبته ؟ وما الذي أعدّه يوم
يقتص منه ويؤخذ للمظلوم بحقه ، لئن غره إقبال الأيام وابتسام الدهر له
فليحذر تقلباته فانها شديدة قاسية ؟ ولئن اعتر بقوة جسمه ، وامتداد
سلطانه فسيذوق لطفيانه ونجيره مرارة الصاب والعلقم .

يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه ، يوم بعض الظالم على
يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا ، هنالك تنجأ عن العيون الغشاة
ويتفرق عن العاصي الأصحاب والأنصار ، ولا يبقى إلا ما أسلف من خير
أو شر ، ويؤخذ بيد العاصي فينصب على رؤوس الناس ، وينادي مناد هذا
فلان ابن فلان ، فمن كان له حق فليأت ، فيأتون ، فيقول الرب : آت هؤلاء
حقوقهم ، فيقول يارب فئت الدنيا فمن أين آوتهم ؟ فيقول للملائكة خذوا من
أعماله الصالحة فأعطوا كل إنسان بقدر طلبته ، وقد روى أن رسول الله ﷺ
قال : أتدرون من المفلس ؟ قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا متاع فقال : « إن
المفلس من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وقد شتم هذا ، وقذف هذا ،
وأكل مال هذا ، وسفك دم هذا ، وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته وهذا
من حسناته ، فان فئت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت
عليه ثم طرح في النار » رواه الإمام مسلم .

الحديث ١٢١

في بطانة الخير وبطانة الشر

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:
«مَا بَعَثَ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ وَلَا اسْتَخْلَفَ مِنْ خَلِيفَةٍ إِلَّا كَانَتْ لَهُ بَطَانَتَانِ،
بَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَاهُ عَلَيْهِ، وَبَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالشَّرِّ وَتَنْهَاهُ
عَلَيْهِ فَالْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَ اللَّهُ تَعَالَى» رواه البخاري .

اللغة : البطانة : خاصة الرجل الذي يبطنون أمره ويخصمهم بمزيد التقريب
يسمى به الواحد والجمع . يقال بطن فلان بفلان يبطن به بطونا وبطانة إذا
كان خاصا به داخل في أمره - تحضه عليه ترغبه فيه وتحميه إليه .

الشرح : من ولي أمور الناس ومهامهم فقد تعرض لخطير العظام ، وحل
جسيات الأمور ، وصار مرهوب البطش مأمول النوال ، ومن شأن ذلك أن
يترقب الناس أحواله . ويطرقون أبوابه ، كل يغني عنده الزلي ، ولهم في ذلك
مأرب شقي وهم في ذلك فريقان : فريق ناصح يصبره بمعايب الأمور ونقائص
الأعمال ، ويرشده إلى مزالق الأقدام ومطارح الهلكة فيجنيه إياها ، ويهديه
السبيل الأقوم ويأخذ بيده إلى حيث السلامة والنجاة ، فيكون الناصح الأمين ،
والمصدق الوفي وإن أصابه في ذلك مكروه أحمله . وفريق يزعم أنه كل ماصد
منه ، ويموه أمام عينيه حقائق الأشياء فتبدو على صوم مستعارة ، ويجعل كل
ما يعملها أو يقوله كأنه ملهم أو وحى متلو لا يتطرق إليه الخطأ من ناحية من

نواحيه ، كما يهون له ما يكون من خطأ في رأيه ، أو فساد إدارة حكمه ، ونحني الضرر الذي تبدو أعلامه في سبيله فلا يلبث حتى يرتطم في سوء عمله ، وتشبه عليه مصادره وموارده ، ويرتكب في سينات ما صنع ، فلا هو يستطيع أن يتقدم فيزداد سوءاً . ولا أن يتأخر إذ ضلّت به السبل . ضم إلى ذلك " لي الأوفياء المخلصين عنه ، وانقضاضهم من حولهم ، فيعيا عليه الأمر ويعز الهدى والسداد .

والشواهد على ذلك كثيرة في كل عصر وأمة ، وما أخذ المسلمون من جميع نواحيهم إلا بتقريبهم بطانة الشر ورجال سوء وتوليهم شئونهم غير الأمناء الصادقين ، وتشريد أئمة الرأي والحزم ، وإقصائهم الصالحين الأكفاء ، وتصديقتهم ما يوسوس به إليهم شياطين الإنس من زخرف القول والغرور ، حتى ظنوا في السراب ، شربا وفي الجدب نضرة وريا ، فهلكوا وأهلكوا من تبعهم وتخلفتهم الأمم من كل جانب ، وسامهم كل مفلس ، وتكلم عنهم من لا يحسن لهم قولا ، ولا يرعى لهم مصلحة ولا كرامة ، وقديما كانت بطانة سوء وبالا على الأمراء والخلفاء والأمم ، ونكالا على الصالحين أولى القدرة على كفء الأمور وتصريف الشؤون .

أجل : إنه ينبغي للحاكم أن يتخذ له من يكشف أحوال الناس في السر . ولكن يجب أن لا يعتمد إلا من كان مأمونا ثقة فطنا عاقلا ، وأن يكون هو حازما ناقدا متدبرا في أحوال أعوانه ، لأن المصيبة إنما تدخل على الحاكم المأمون من قبوله قول من لا يوثق به ، فمضى كان ذلك عصمه الله بعشيته من الزلل ، وأمنه العثرات - هذا :

وقد يقال إن هذا التقسيم لا يمكن انطباقه على النبي لأنه وإن جاز عقلا أن يكون فيمن يتوعد إلى الرسول ويكون من بطانته من هو من أهل الشر فلا يصور منه أن يصفي إليه ويعمل بقوله لوجوب العصمة للرسول - والجواب : أن في نهاية الحديث الإشارة إلى سلامة النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك وهي قوله

« فالعصوم من عصمه الله تعالى » .

وفي معنى الحديث ما روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم : من ولي منكم عملاً فأراد الله به خيراً جعل له وزيراً صالحاً ، إن نسي ذكره ، وإن ذكر أعانه .

الحديث ١٢٢

في ثواب الخوف من الله وصدقة السر

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« سَمِعْتُ يُظْلَهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ . إِمَامٌ عَادِلٌ ، وَشَابٌ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ ، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ فِي خُلُوةٍ فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ ، وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ فِي الْمَسَاجِدِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ ، وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالَ إِلَى نَفْسِهِ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا صَنَعَتْ يَمِينُهُ » رواه البخاري ومسلم بترتيب والفاظ مختلفة .

الشرح : يذكر الرسول عليه السلام في هذا الحديث ما أعده الله سبحانه وتعالى لسبعة من عبادته المؤمنين الذين صفت عقيدتهم وزكت نفوسهم وراقبوا الله في سرهم وعلانيتهم وصدروا في جميع أعمالهم عن رهبة منه وخوف وطمع ، فهم يوم القيامة في كنفه وحياضته حيث لا ناصر لهم ولا معين .

أولهم : إمام نصب ليرعى مصالح المسلمين وينظر فيما يرقهم ويرفع شأنهم ،
(١٩ — الأدب النبوي)

فسار بينهم بالقسطاس المستقيم وانصف المظلوم من الظالم ولم ينحس ضعيف من جوره ، ولم يطمع قوى في جاهه وسلطانه ، قد أخذ الناس بالحزم على المجادة ، ومهد لهم سبل إقامة الدين ، ومعرفة حدوده في غير إفراط ولا تفريط فأمن الناس في غيوم ورواحهم على أنفسهم وأموالهم ، وفي الحق أن العدل دمامة الملك ، ووسيلة التقدم والعمران ، وسر الأمم في سبيل الرقي بخطوات واسعة في جميع مرافق حياتها ووسائل نهضتها وسعادتها - وبدخل في ذلك أيضاً كل من ولي شيئاً من أمور المسلمين فعدل فيه .

وثانيهم : شاب امتلاً بقوة ونشاطاً واكمل قوة ونموً لازم عبادة الله ورأى في سره وجهه مولاه ، لم تغلبه الشهوة . ولم تخضع له طاعته ودافع الهوى والطيش .

وثالثهم : رجل خلا إلى نفسه فذكر عظمتربه وقوة سلطانه ، ورحمته على عباده وجزبل إحسانه : فأغرورت عيناه بالدموع وفاضتا طمعاً في ثوابه وغفرانه ، ورهبت من عذابه وأليم عقابه ، لم يفعل ذلك رياء وخديعة على ملأ من الناس ومشهدم ، مما يدل على صدق تأثره وعمق رهبته .

ورابعهم : من حجب إليه المساجد فيظل متعلقاً بها يسرع إليها إذا حان وقت الصلاة ويحافظ على أوقاتها ، وليس المراد حب الجدران ولكن حب العبادة والتضرع إلى الله فيها وهذا يستلزم تجافيه عن حب الدنيا واشتغاله بها وهي رأس كل خطيئة . والمساجد بيوت الله ومجتمع المسلمين ومناطق وحدتهم والثناء كتمهم ، شرعت فيها الجماعات في الجمع والأعياد لما في ذلك من حكم حجة وفوائد لا تحصى .

وخامسهم : رجلان تمكنت بينهما أواصر المحبة الصادقة ، والصدقة المتينة ، الخالصة منه من شوائب النفاق وابتغاء النفع ، لا يؤثر فيها غي ولا فقر ولا تزديدها الأيام إلا وثوقاً وإحكاماً . سرهما في طاعة الله ، وجهرهما في مرضاته لا يتناجيان في معصية ولا يسران منكراً . ولا تسعى أقداهما إلى فسق أو فجور ، تجمعهما

رابطة الدين وحيه . وتفرقهما الفيرة على الدين والزيادة عن حرمة ،
لا تعرض زائل أو متاع من الدنيا قليل .

وسادسهم : رجل دعت إلى منكر امرأة اجتمعت لديها كل دواعي النفي
والعصيان من جمال رائع ، وحسب ومال يغري ذوى النفوس المريضة
والإيمان الضعيف ، ويهيب بأولي الشهوات الجامحة - وقل من يجتمع فيها
ذلك من النساء - فسرعان ما تبلي النداء وترعى في خضراء الدمن ، ولكن
هذا الرجل صدها عن غيرها وزجرها عما تبغيه منه ، وذكرها بقوة الله وشدة
بطشه وأنه منه جد خائف لا يقوى على عصيانه ولا يطيق عذاب نيرانه .
وهذا إنما يصدر عن شدة خوف من الله تعالى ومتين تقوى وحياء .

وسابعهم : رجل ينفق في سبيل الله لا يبتغي من الناس جزاء ولا شكورا
فهو من المراهة بعيد ، وعن الثرلثي والمخادعة للناس ناه ، يكاد لإخفائه
الصدقة ألا تعلم شماله ما تنفق يمينه ، فإين نحن من مثل هذا ؟ نرى الواحد
إذا حدثته نفسه بعمل بر زفت أمامه البشار ودقت حوله الطبول ، وبأبي
إلا أن يقرن اسمه باللقاب التعظيم والتبجيل ، وينت بنعوت الإحسان والبر
ما ينوه بها عمله ولا يقوى على حملها ما اعترمه ؛ حتى إذا أتى وقت العمل ،
وإبراز ما نواه إلى عالم الظهور خارت تلك العزيمة وتضاءلت هذه المهمة
ونسي ما كان منه في سالف الزمان ؛ حتى يصير في خير كان . ولذا محقت
البركة من الأموال وسلطت عليها الأرزاء والأدواء وصارت منبع آلام
وشقاء بدل أن تكون سبيل سعادة وهناءة .

فكل واحد من هؤلاء السبعة في المذروة من تقوى والصلاح والمزلة العليا
من منازل الأبرار والمتقين ؛ فلا غرو أن كلام الله يحفظه وحاطهم بحياطته ؛
ومن كان في كنف الله لم ترهقه النوائب ولم ترق إليه الخطوب والأحوال .

الحديث ١٢٣

جزاء الانتحار وقتل النفس

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« مَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهِ
خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا ، وَمَنْ تَحَسَّى سُمًّا فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَسُمُّهُ فِي يَدِهِ
يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ فَحَدِيدَتُهُ
فِي يَدِهِ يَحْمَأُ بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا » رواه البخاري .

اللفظ : تردى : سقط ، والمراد أسقط نفسه — خالدًا : يطول مقامه
ويديم عذابه — تحسَّى : تجمع وشرب — يحمأ : يطعن .

الشرح : إن الصبر على المكروه من علامات قوة العزيمة ، والجزع واليأس
من صفات أهل الضعف والخور ، فالعاقل من رضى بالعيش حلوه ومره وقابل
الشدائد بعزيمة تاجبة وجنان قوى ، علمًا بأن الأمور بيد الله ، وأن العسر
يحقه اليسر ، والضيق يأتي بعده الفرج ، والفقر يزول بالغنى ، لا دوام
لحال ولا استمرار .

فمن حدثته نفسه بالانتحار لضيق معيشته ، أو مرض طالت مدته ،
أو إخفاق في امتحان ، أو ضياع مال ، أو فقد حبيب فيسعى للتخلص
من الحياة بأن يلقي نفسه من جبل ، أو يتناول سمًا ، أو يقر بطنه بمدية
أو خنجر ، أو يطلق على رأسه الرصاص ، أو يرمي بنفسه تحت قطار فلا يظن
أنه بذلك قد نجى وتخلص من العذاب بل تعرض لعذاب طويل الأمد ،
نديد الألم بما قبله نفسه في الدنيا ، فلامه أبقى على حياته ولا هو بالناجى
دم القيامة من عذاب الله .

فالحازم المفكر ، والبصير المتدبر لا يستسلم لليأس ، ولا يقنط من رحمة الله ولا يلجأ إلى مثل هذه النقائص ، بل يثابر ويصبر ويكل إلى الله تصريف الأمور فالريض يشفي ، ومن رسب في الامتحان هذا العام فقد ينجح في العام القابل ، ومن نزلت به كرامة في صحته أو ماله فانت الله قادر على أن يزيلها ويعوضه خيراً منها .

الحديث ١٢٤

النهى عن سب الدهر

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قَالَ اللَّهُ : يَسُبُّ بُنُو آدَمَ الدَّهْرُ وَأَنَا الدَّهْرُ بِيَدِي اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ » رواه البخارى .

الشرح : تنزل بالمرء حوادث ، وتحل به كوارث . وتجري تصاريف القدر على غير ما يرغب ، فيشتد همه ، وتصيب الدنيا في وجهه أضيق من كفة الحابل فيسخط ويتبرم ويضطرب حتى يخرج عن جادة العقلاء ويحيد عن سبيل الحازمين الحكماء ، كأنما أخذ على الأيام عهداً ألا تجرى رحمتها له إلا رخاء حيث أصاب وعقد بينه وبينها ميثاقاً أن تكون على ما يهوى في جميع الأوقات والأزمان .

فإذا لم تكن على ما يشتهى سب الزمان وتصاريفه . ولعن الأيام وما أحدث وما درى أن الأيام مسخرة من يده تقلب الليل والنهار وأنها تسير بقدر معلوم ليس له فيه اختيار . فالسخط عليها سخط على من يمينه زمامها ، وبقدرته تصرفها لحكمة يريدها ونظام وإيداع يحرمه لا طاعة لمخلوق

ولا وقوفا عند رغبة إنسان ؛ فمن ألمت به نازة أو حلت بواديه فادحة فلا يضيق بها صدره ولا يكفر . يجوز أن يعجز عنه الله عليه وليصير فان الأيام لا تبقى على حال ولا يدوم يؤس ولا حزن فان مع العصر يسرا ؛ وبعد الضيق فرجا .

الحديث ١٢٥

المبادرة إلى الإيمان والإقلاع عن المعاصي

عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمًا فَقَالَ رَأَيْتُ الْجَيْشَ يَبْعِي ، وَإِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْعَرِيَانُ ، فَالْتَجِءَ النَّجَاءَ فَأَطَاعَهُ طَائِفَةٌ فَأَذْجُوا عَلَى مَهْلِهِمْ فَتَجَبَّوْا وَكَذَّبَتْهُ طَائِفَةٌ فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ فَأَجْتَا حُهُم » رواه البخاري .

اللفظ : مثلي ، صفتي وحالي العجيبة - النذير : المخبر فيه شر وسوء - العريان ضد المسكوب ، والنذير العريان كان رجلا من خثعم متزوجا في بني زيد فأراد بنو زيد أن يغيروا على قبيلته تخافوا أن ينذر قومه فحملوا عليه حراساً بعد أن خلعوا ثيابه ، فصادف منهم غرة وفر إلى أهله فأنذرهم وكان مما قاله لهم :

أنا المنذر العريان ينبذ ثوبه إذا الصدق لا يندلك الثوب كاذب

فكان مثلاً لكل أمر تخاف مفاجئته ، ولكل رجل لا يربف كلامه - النجاء : الهرب وهو منصوب على الإغراء - أذجوا : ساروا من أول الليل وساروا الليل كله - صبحهم : أغار عليهم في الصباح - اجتاحتهم : استأصلهم فلم يبق على أحد

الشرح : جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس بالهدى ودين الحق بشيراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بأذنه وسراجاً منيراً ، وأمهده ربه بالمعجزات الباهرة ، والآيات البينة التي تؤيد صدقه ، ولم يقو أحد من معانديه على إبطال براهينه ، ودلائل حججه مع كثرة المعاندين وتوافر الوسائل لديهم ، وتمكنهم من كل ما ينيلهم ما يتخون ، فقامت له الكلمة عليهم ودحضت مفترياتهم ، فرة ظلوا إنه ساحر ، ومرة ظلوا إنه شاعر ، وأخري ظلوا إنه يتلو أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلين .

وهم في كل ذلك كاذبون مجادلون بالباطل بعد ما تبين لهم الحق ، وقد هدى الله به للإيمان قوما أخلصوا الله فنجوا وفازوا ، وأضل آخرين بكفرهم وعنادهم فباءوا بالخزي والعذاب الأليم ، ولو أطاعوه لما أصابهم ما لحقهم من الذل والهوان بالفشل والهزيمة في الحرب تارة ، والقتل والأسر تارة أخرى وبالعجز المبين عن أن يقفوا في سبيل دعوته ويمنعوا انتشارها في أقطار المعمورة ، ويحولوا دون دخول الناس في دين الله أفواجاً ، وما كان عنادهم ولا مجادلتهم عن يقين يعتقدونه ولا شبه لم يجل الشك عنها ولكن تكبراً وعتوا . تخافة أن تزول عنهم مناصب توارثوها . ومظاهر تخيلوا أن العز والمجد في المحافظة عليها . فشبه الرسول صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم حاله وحالهم بالمتنذر المخوف الذي بدت عليه جميع إمارات الصدق وجاء يحذر قومه غارة العدو المهلكة فأسرع إلى تصديقه طائفة واستمدت للنجاة فنجت في سعة من الوقت وفازت ، وتباطأت في تصديقه طائفة غرتهم الأمانى . ولم يتخذوا لأنفسهم الحيطة من عدو قوى وجيش جراز حتي صبحهم العدو وأغار عليهم فأهلكهم ولم يبق منهم أحدا .

الحديث ١٢٦

محاسبة الوالى لعالمه والتشديد عليهم

عن أبى حميد الساعدي قال : استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن الأتبية على صدقات بني سليم ، فلما جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وحاسبه قال هذا الذي لكم وهذه هديئة أهديت لي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهلا جلست في بيت أبيك وبيت أمك حتى تأتيتك هديتكم إن كنت صادقاً ، ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب الناس وحيد الله وأنتى عليه ثم قال : أما بعد فإني أستميل رجلاً منكم على أمور مما ولاني الله فتأني أحدكم فيقول هذا لكم وهذه هديئة أهديت لي ، فهلا جلست في بيت أبيه وبيت أمه حتى تأتيته هديتته إن كان صادقاً ، فوالله لا يأخذ أحدكم منها شيئاً بغير حقه إلا جاء الله يجمله يوم القيامة ، فلا عير فن أحدنا منكم لقي الله يجمل بعيراً له رغاء ، أو بقرة لها خوار ، أو شاة تيعر . ثم رفع يديه حتى روى بيناهن ابتطيه . ألا هل بلغت ، رواه البخاري ومسلم بروايات مختلفة .

اللفظ : الرغاء : صوت البعير . والخوار : صوت البقرة أو الثور .
واليعار : صوت الشاة .

الشرح : يصرّب الرسول صلوات الله وسلامه عليه من نفسه مثلاً للولاءة

والخلفاء في محاسبة عما هم ومصره وسبهم على ما ولوم عليه ، فلا ينأوا عنهم ولا يتركهم يجمعون الثروات . ويتزرون أموال الرعية . متخذين من سلطانهم أداة لذلك ، ويسلطون أذنابهم وأتباعهم يظلمون الناس في جباية الأموال منهم بغير حق وإرهاقهم ، ويتخذون منهم ومن بيوتهم وسطاء ومدخرات لجلب الإتاوات لهم ، كما هو الشأن في بعض الحكام في جميع الأمم ، تري الواحد يتولى إمارة مقاطعة أو ولاية وهو رقيق الحال يكاد يكون من المعدمين الذين يحل إعطاؤهم من الزكاة فلا يلبث عاما أو عامين حتى يعود أبصر الحقيقة ، مكتنز الجعبة متضخما ثراء ومالا وفيرا ، فالوظيفة تدر عليه أخلاف النعم من هدايا يتقي بها شره أو يجتلب نفعه وبره . ورساوى يشتري بها ظلمه وجوره ويدفع بها عن المفسدين بأسه وحزمه . فسرعان ما يبدب الفساد في أمر ولايته ويتشبه به عملاؤه فيعيشون عيش الذئاب في الغم ويذوق الناس منهم كل سوء وأذى . وينظرون إليهم بنظر الطائر إلى الصائد فرعين وجلين ، وعلى أنفسهم وأموالهم خائفين مذعورين ، ويتمننون الخلاص من حكمهم ولو بذلوا في سبيل ذلك ما بذلوا فتكثر الثورات ، وتعمي الأوامر وتستأسد النفوس الشريرة ، وتسرى في القلوب روح الفوضى والاضطراب والتمرد ، وما شأن حكم يكون ذلك أساسه ؟ لا شك أنه سريع الانتهاء قريب الزوال .

فمحاسبة الخلفاء والملوك لولاتهم ومؤاخذتهم على ما يرتكبون من المخالفات تجملهم حريصين على إقامة العدل والقسطاس بين من هم تحت رعايتهم ، والعمل على تأمينهم من كل مخوف والسهر على راحتهم وما فيه رقيهم وسعادتهم ، وعدم الاستكانة إلى الراحة والتواني ، وكف أيديهم وألسنتهم عن تناوله ما ليس لهم بحق ، فتسود الطمأنينة في القلوب وينصرف الناس إلى إنفاق أعمالهم . وإجادة مصنوعاتهم وترقية شئونهم في ظل السكينة والأمن .

ولقد حذر النبي صلى الله عليه وسلم من سوء العاقبة من يأخذ ما ليس له بحق

عن الحكم والولاء وبين له مصيره بأن يأتي يوم القيامة حاملا ما أخذه على كتفيه مفتضحا أمره ، ذائعا بين الخلاق ظلمه وجرمه .

أما بعد : فمن يرى هذا المآل الويل والمرتع الوخم ويرضى لنفسه ذلك الخزي والهوان ، بسبب مال زائل ، وعرض فان ، ومتاع من الدنيا قليل ؟

الحديث ١٢٧

أخذ الزوجة نفقتها من مال زوجها بدون إذنه

عن عائشة رضى الله عنها أن هندًا بنت عتبة قالت يا رسول الله : « إن أبا سفيان رجلا شحيحا وليس يعطيني ما يكفيني وولدي إلا ما أخذته منه وهو لا يعلم ، فقال خذي ما يكفيك وكذلك بالمعروف ، رواه البخاري ومسلم .

اللفظ : الشح : البخل مع حرص وهو يمنع المال وغيره . والبخل يختص بالمال - وقيل إن البخل إذا صار طبيعة وخلقيا سمى شحا - المعروف : ما جرى العرف بكفايته .

الشرح هند هي زوج أبي سفيان صخر بن حرب وأم معاوية . قتل أبوها عتبة وعمها شيبة وأخوها الوليد يوم بدر فشق ذلك عليها فلما كان يوم أحد وقتل حمزة بن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم فرحت بذلك وعمدت إلى بطنه فشقت وأخذت كبده فضمتها ثم لفظتها . أسامت بعد فتح مكة واستقرار النبي بها بعد إسلام زوجها وقيل قبله ، وأبو سفيان هو صخر بن حرب بن أمية ، رأس قريش بعد وفاة بدر وسار بهم في أحد وساق الأحزاب يوم الخندق ثم

أسلم ليلة الفتح بعد أن أسرته طلائع المسلمين وأجاره العباس بن عبد المطلب .
نجاهت هند إلى النبي تشكو إليه تقتير أبي سفيان عليها وعلى أولادها في
الإنفاق مع يساره وغناه وأنها لا تستطيع أن تنال منه ما يرفه عيشتها
وأولادها إلا إذا أخذت من ماله سرا بدون علمه ، واستفتت الرسول
هل يكون عليها من إثم في ذلك ؟ فأفتاها عليه السلام بأن تأخذ من ماله
ما يكفيها وأولادها بما جرت به عادة أمثالها .

وفي هذا الحديث أحكام منها :

(١) القضاء على الغائب فإن الرسول قضى لهند باستحقاقها النفقة وأمرها
بأن تأخذها من مال أبي سفيان بدون أن يسمع قول أبي سفيان . وفيه
خلاف للفقهاء . فالحنفية لا يجوزون القضاء على الغائب إلا بحضور وكيله
أو وليه ليسمع الدعوى وتقام البيئة في مواجهته فعسى أن يكون له دفع
أو اعتراض يطلد دعوى خصمه ، ولما ورد من الآثار المفيدة عدم الحكم
بقول أحد الخصمين حتى يسمع القاضي كلام الآخر ، ولم يفرق الحنفية
في ذلك بين النفقات وغيرها ولكن الإمام زفر أجاز القضاء على الغائب في
النفقات عملاً بهذا الحديث ولأنه من باب الإعانة لوصول الزوجة إلى حقها
على زوجها وهذا هو ما عليه العمل في مذهب الحنفية لأنهم عدوا القضاء
في هذه الحال من باب الفتوى كما يشعر به الحديث لأن الرسول صلى الله
عليه وسلم لم يطلب منها إثبات ما به تستحق النفقة هي وأولادها من بقاء
الزوجة ولزومها طاعة زوجها وأن ما يعطيها زوجها لا يكفيها وأن
أولادها الذين تطلب لهم النفقة ليسوا أغنياء وقد قيل إن من أولادها الذين
عنتم معاوية وكان وهذا ابن ثمان وعشرين سنة ومثله لا ولاية لها في
طلب نفقة . كل ذلك يدل على أن عمل النبي صلى الله عليه وسلم كان من
قبيل الفتوى لا الحكم القضائي ؛ وإلا لوجب ثبوت هذه الأمور كلها
قبل القضاء .

(٢) أن القول قول الزوجة إن الزوج لم يجعل لها النفقة وأن النفقة مقدرة

بالسكافية وإن كان الحنفية - على المقتضى به عندهم - ضموا إلى هذا الحديث قوله تعالى ﴿ لينفق ذو سعة من سعته ﴾ الآية وقالوا إن النفقة تقدر بحال الزوجين معاً .

(٣) جواز ذكر الإنسان غيره بما لا يجب إذا كان على وجه الاستفتاء والاشتكاك ولا يعد ذلك غيبة محرمة .

(٤) وجوب نفقة الأولاد بشرط الحاجة والفقر .

(٥) أن لمن وجبت له النفقة شرعاً على شخص أن يأخذ من ماله ما يكفيه إذا لم يقع منه الامتنال وأصر على الامتناع .

(٦) أن من له عند غيره حق وهو عاجز عن استيفائه جاز له أن يأخذ من ماله قدر حقه بغير إذن - وهذا قول الشافعي . وعند الحنفية عدم جواز ذلك -

(٧) أن للام ولاية قبض نفقة أولادها والإنفاق عليهم وحضانتهم .

(٨) اعتماد العرف في الأمور التي لا تحديد فيها من الشرع .

الحديث ١٢٨

الرشوة ومضارها

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الرَّائِي وَالْمُرْتَشِي » رواه الحنفية إلا النسائي .

اللفظ : اللعنة : الطرد والبعد من رحمة الله - الرائي من يعطي الرشوة وهي بتثليث الرأه ما يعطي لدى نفوذ لئلاً أو لقضاء غرض والمرتشى : آخذ الرشوة

الشرح : تبثلى الأمم في أيام محنتها وانتقاض أطرافها وضعف نفوس أبنائها بكثير من الأمراض التي تضعف شأنها وتقضي على نظامها وتقوض دعائم

الطمأنينة والأمن فيها ، وإن من شر ما تصاب به أمة من الأمم فشو الرشوة فيها وامتداد يد الحكام ومن إليهم الأمر إلى تناول ما ليس من حقهم ، فلا ترى صاحب حق ينال حقه إلا إذا قدم جعلاً لمن عنده وسيلة الحصول عليه ولا ترى ذا ظلامة يطمع في رفع ظلامته عنه إلا برشوة من يقدر على رفعها وقد يبلغ الأمر بالمرتشي إلى مساومة الراشي في مقدار الرشوة ، بل والجهل بذلك بدون حياء ولا خجل ، ولا تسلم عما ينجم من الأضرار التي لا عداد لها من ذلك ، فالكرامة ضائعة والحقوق مهضومة ، والتبوغ مقبور ، والجهد في العمل مضمحل والثيرة على أداء الواجب والمدايب في سبيل مصلحة الأمة والأمانة في خدمتها وتقدير العاملين . كل ذلك يتلاشى ولا تجد له أثراً في حياتها ويحل مكانه انحلال والضعف وتصاب مصالح الأمة بالشلل ، وعقول النابضين بالعمى ، ومواهب المفكرين بالجمود ، وعزائم المجددين بالخور والفتور . وأي خير يرجى من قوم يكون مقياس الكفاءة فيهم ما يتكلف به المرءوس من قرايين ؟ وأي إنتاج يترقب من هيئة حكومية لا يرق فيها إلا من قدم بين يدي رقيه أنواع الهدايا والرشا لمؤسسه ؟ .

وقد تلبس الرشوة ثوبا مستعاراً ولكنه يشف عن حقيقتها بأن تكون على صورة هدية أو محابة في بيع أو شراء أو إبراء من دين أو نحو ذلك وهي في جميع الصور رشوة بشعة المنظر سيئة المخير كريهة الرائحة ملوثة للشرف والكرامة مضية للغة والمهانة .

ولذا كان الراشي والمرتشي ملعونين من الله ومن الناس ، لأن الراشي يساعد المرتشي على تضييع الحقوق ويسهل له أكل أموال الناس بالباطل . وينسي فيه الخلق السيئ ويسر له التحكم فيما هو حق لغيره فيستمرى هذا المرعى الويل ، والمرتشي قد أخذ مال غيره ومنع الحق عن صاحبه حتى يأخذ الرشوة منه وربما كان الراشي في حاجة ماسة إلى ما يقدم إليه .

والرشوة محرمة حتي ولو كانت في سبيل إيصال الحق إلى صاحبه لأنها مال بدون عوض لها بالك إذا كانت لأجل ظلم شخص أو منع المستحق عن حقه ؟

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : من استعملناه على عمل فرزقناه رزقا فما أخذوه بعد ذلك فهو غلول .

ولقد قال العلماء : إن الهدايا التي تهدي للقضاة ونحوهم هي نوع من الرشوة لأن المهدي إذا لم يكن معتادا للإهداء إلى القاضي قبل ولايته لا يهدي إليه إلا لغرض وهو إما التقوى به على الباطل أو التوصل بالهدية إلى حقه ، وأقل الأحوال أن يكون طالبا الرزق إليه وتعظيمه والاستطالة على خصومه أو الأمن من مطالبهم له فيحتشمه من كان له عليه حق ، وهذه الأغراض كلها تؤول إلى ما آلت إليه الرشوة فضلا عن أن للإحسان تأثيرا في طبع الإنسان والقلوب مجبولة على حب من أحسن إليها ، فربما مالت نفس الحاكم أو القاضي إلى المهدي ميلا يدفعه إلى إثارة المهدي عند المخاصمة على خصمه وهو لا يشعر بذلك وبظن أنه لم يخرج عن الصواب والحق بسبب ما غرسته الهدية في قلبه ، والرشوة لا تفعل أكثر من هذا .

أما بعد ، فالرشوة فسخ المروءة ومصيدة الأمانة والشرف لا يقدمها إلا مبطل خائن وضيع ولا يقبلها إلا دنى النفس سافل المروءة مساوم في دينه وكرامته ولا أدرى بأى شيء بعد ذلك يعيش الإنسان . ولقد روى البخاري عن أبي حميد الساعدي قال : استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من بني أسد يقال له ابن الأتية (وفي رواية للتبية) على صدقة ، فلما قدم قال هذا لكم وهذا أهدي لي فقام النبي صلى الله عليه وسلم فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : ما بال العامل ينعت فيأتي فيقول هذا أهدي لي فهلا جلس في بيت أبيه وأمه فينظر أيهدى له أم لا . والذي نفسي بيده لا يأتي بشيء إلا جاءه به يوم القيامة يحمله على رقبتة إن كان بعيرا لدرغاه أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر (اليعار صوت الشاة) - ثم رفع يديه حتى رأينا عفرتي إبطية (يا ضاهما) - ألا هل بلغت - ثلاثا .

الحديث ١٢٩

طلب الولاية

عن عبد الرحمن بن سمرة قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم :
 يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ سَمُرَةَ لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِن أُعْطِيتَهَا عَنْ مَسْأَلَةٍ
 وَكَلْتَ إِلَيْهَا ، وَإِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ اِعْنَتْ عَلَيْهَا ، رواه البخاري .

اللفظ : الإمارة . ولاية أسر المسلمين - مسألة : طلب وسعي في الحصول
 عليها - وكلت إليها . روى بتشديد الكاف مكسورة وجخفيها مع ضم
 الواو فيها والمعنى أسلمك الله إلى مشاقها وأعابها - أعنت عليها هداك الله
 إلى الصواب وأعانتك على متاعها

الشرح : من الناس قوم أغرموا بالناصب والرياسات يسلكون إليها كل
 سبيل ويلجئون كل فج فلا يهدأ بألم ولا يقر قرارهم إلا إذا ظفروا بما
 يؤملون وما يدرون أن الولاية ثقيلة المحمل كثيرة التبعات تتطلب جهداً
 وعناء وتقتضي بقطة وانتباها وتستدعي الوالي أن يسوى بين الأفراد في
 توزيع العدالة والبر والقسط وتيسير المطالب والأخذ بالرفق ، لا فرق بين
 كبير وصغير ولا بين من ينتمي إلى فريق من الناس ومن ينتمي إلى فريق
 آخر ، وكل ذلك يحتاج إلى مزيد حزم وفطنة . حتى إذا نال طلبته نسي
 تكاليف الولاية واتخذ منها وسيلة لإشباع أطماعه ونيل أمانه وإغداق
 الخير على أشياعه وأنصاره وصب جام غضبه وانتقامه على خصومه وأعدائه
 ينكل بهم ويسومهم الخسف ويشاركهم في اقواتهم وربما حال بينهم وبين
 الانتفاع بأموالهم . ويفترى عليهم الجرائم والآثام - وما تلونت أيديهم

بجرمة - ولا يزال يحكم فيهم حيله ويحوك لهم الشباك حتى يشفى غلته .
فهؤلاء لا يلبثون أن تولى عنهم الدنيا وتزول عنهم المناصب فينزولون إلى
حضيض الذل والمهانة . وينصرف الناس عنهم . فلا يعودون يسمعون
ألفاظ التملق وعبارات الرياء والتفاق وينالهم من الازدراء والتحقير مام
أهل له لأنهم نسوا تلك العاقبة المحتومة فلم يعملوا لها أيام ولايتهم ولم
يصنعوا إلى قول القائل :

واصنع من الفعل الجليل صنائعا فاذا عزلت فانها لا تعزل

فهذا الحديث يشير إلى وجوب التباعذ عن طلب الرياسات ولو كان
الطالب قادرا على تحمل أعبائها لأنها لا تخلو من عناء ومشقات . ويفيد أن
من أسندت إليه ولاية عمل بدون طلب منه فإنه جدير بعناية الله به ، وإعانتة
عليها ؛ ولا شك أن كل وال محتاج إلى معونة الله وإرشاده ، فمن سلب
الإعانة وتورط ارتبك في أموره واختلط عليه وجه الصواب وأفلت من
يده رمام الحق وجانبه السداد فخر دنياه وآخرته .

وقد يقال إذا كان طلب الولاية بهذا القدر من الخطورة ومجانبة الحق
فكيف طلبها يوسف عليه السلام بقوله ﴿ اجعلنى على خزان الأرض إني
حفيظ عليم ﴾ وطلبها سليمان عليه السلام بقوله ﴿ وهب لي ملكا ﴾ والجواب
أنه إنما حسن ذلك من الأنبياء لأنهم معصومون لا يزلون ولا يخطئون
ولا يظلمون . وعناية الله معهم في كل لحظة فهم معاونون منه تعالى .

ألا فليتق الله أولئك الذين يحرصون على تولى الأمور وهم يعلمون أنهم
ليسوا لها بأهل ، وليعدل بين الأفراد من ولى شيئا منها فاما هو راع وهو
مسئول عن رعيته ، وحملها ثقيل والحساب عسير والمحاسب هو الحكم
العدل اللطيف الخبير .

الحديث ١٣٠

رضا الله وسمخط المخلوق

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَسَمَطَ اللَّهُ فِي رِضَا النَّاسِ سَمَطَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَسَمَطَ عَلَيْهِ مَنْ أَرْضَاهُ فِي سَمَطِهِ وَمَنْ أَرْضَى اللَّهُ فِي سَمَطِ النَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَرْضَى عَنْهُ مَنْ أَسَمَطَهُ فِي رِضَاهُ حَتَّى يُزَيِّنَهُ وَيُزَيِّنَ قَوْلُهُ وَحَمَلُهُ فِي غَيْبِهِ» رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ .

الشرح : إن أحق من نعمل جاهدين لرضاه ، ونسعي لنيل ثوابه ومغفرته هو الله جل وعلا ، بيده أزمة قلوبنا ، وتصريف أمورنا يمز من يشاء ويذل من يشاء . مالك الملك ، ذو الجلال والإكرام ، وما الناس يهما علا شأنهم وارتفع أمرهم إلا عبيد له أذلة ، وضمفاء عجيبة . يد الله آخذة بنواصيهم ، وحكمه العدل ماض فيهم .

فمن خذلان الله للعبد أن يعصى بصيرته فيتقرب إلى الرؤساء والعظماء بفعل ما يحبون وإن أغضب المولى واستوجب مقتته وعقابه ، اجتهاد وظيفة أو مال أو جاه ، ولا يدري أن الله قد يحرمه ما رغبه ويحول بينه وبين أمنته فلا دنيا أصاب ولا دنيا أطم ، وقد يجلس إلى عظيم أو رئيس فيفيض في الحديث فإذا سمع منادي الصلاة فضل الاستمرار في حديثه على إجابة دماء الله ، وربما تآدى في السمر حتى يؤذن الوقت بالخروج فيرضى المخلوق ويغضب الخالق (والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين) وقد يجلس في حفل من الأصدقاء والغلمان لا ينطقون إلا بباحش القول ولا يتناجون إلا بالآثم والدون

ومعصية الرسول وقد يلعبون الميسر أو يحسسون الخمر فيقال في ملاطفة إحسانهم وإقارم على سوء ما يفعلون وقد يحذ لهم ما يصنعون وكان الواجب أن ينكر عليهم آثامهم ، أو يفارق عملهم لعلهم يرجعون وإلى ربهم يتوبون ، ولكنه يراعى جانب العبد ويهمل جانب الرب .

وقد يدعو رئيسه إلى عمل يعقرب به إلى رؤسائه وفيه إثارة فتنة ، ومجلبة محنة من انتقاص لحق أو ظلم لخلق فيسارع إلى تنفيذه ويبادر إلى إجابة وحيه وإن كان في ذلك إهلاك الحرث والنسل والشر المستطير .

ألا وإن علامة الإيمان أن تفعل ما يرضى الله وإن أسخط المخلوق وأن تكون أوامره أول ما تسمع وتلبى ، وتواحيه في مقدمة ما تجتنب فإن من سعى في مرضاة الله كان الله في عونته وكفاه شر خلقه . ومن سعى في مرضاة خلقه باغضاب ربه حجب عنه معونته وأسلمه إلى نفسه وقد قال تعالى : ﴿ اتخشونهم فالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين ﴾ وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

ملاحظة : وصل المؤلف في تأليفه إلى الحديث الثمانين وبيناهو في أثناء شرحه : اختاره الله إلى جواره فتوفي إلى رحمة ربه يوم الثلاثاء ٢٦ ذي القعدة سنة ١٣٤٩ الموافق ١٤ إبريل سنة ١٩٣١ ، وقد أكل التأليف فضيلة الشيخ مصطفى خفاجي أستاذ الشريعة بمدرسة دار العلوم . والحمد لله أولاً وآخراً .

فهرست
کتاب الادب النبوی

صفحة	الموضوع	صفحة	الموضوع
٥٨	تأريخ المؤمنين	٢	المقدمة
٦٠	دعوة المظلوم	٤	أثر النيات في الأعمال
٦٢	جزاء من اغتصب أرضاً	٨	دعائم الإسلام
٦٤	لا يحمل القضاء حراماً ولا	١١	بيان المسلم والمهاجر
	يحرم حلالاً	١٢	علامة الإيمان
٦٩	حق الطريق	١٦	علامات التفاف
٧٣	إكرام المالك والخدم	١٧	الدين النصيحة
٧٦	أكبر الكبائر	١٨	أثر العلم في النفوس
٧٩	اليمين الفاجرة	٢١	الطلع عند المصائب
٨٢	الوصية بالمال	٢٣	أنواع الصدقة
٨٦	الجرائم الموقفة والنسب المهلكة	٢٥	ترك المشتبهات
٩٣	أداء الصلاة لوقتها ؛ وبر	٢٨	فضل الكسب باليد
	الوالدين	٣٠	فضل الحرقة على السؤال
٩٦	طاعة الأئمة والرؤساء في	٣١	السباحة في المعامة
	المعروف	٣٣	فضل الفرس والزرع
٩٨	من يضاعف الله لم الأجر	٣٤	الإخلاص والمساعدة
١٠١	التيسير والتبشير	٣٨	الرفق بالحيوان
١٠٦	إطعام الجائع وعيادة المريض	٤٠	عقاب من أذى الحيوان
١٠٨	ابتلاع الأرواح واختلافها	٤١	أداء الحقوق
١١٠	بر الوالدين	٤٣	المبالغة في أداء الحق
١١٢	سب الرجل والديه	٤٦	واجب الرؤساء نحو مومنينهم
١١٣	ثمرات صلة الرحم	٥٠	وجوب صلاة الجمعة
١١٦	فضل كفالة اليتيم	٥٣	مساواة الإخوان في الدين
١١٧	الحسن على الأرملة والمساكين	٥٦	نصر الظالم والمظلوم

صفحة	الموضوع	صفحة	الموضوع
١٧٧	الاحتباس من النار	١١٨	إيذاء الجار
١٨٠	ونظية الآنية	٥١٩	إكرام الضيف والإحسان
١٨٠	التقى غنى النفس		إلى الجار
١٨٢	الاعتدال ومداممة الأعمال	١٢١	وحدة المسلمين وترحمهم
١٨٥	حق الله على العباد وحقوقهم عليه	١٢٣	الرحمة وعقاب مجانبها
١٨٨	نذر الطاعة ونذر المعصية	١٢٤	الصدقة بالمال وطيب الكلام
١٩١	الأخذ بالأسير وترك الانتقام	١٢٦	حسن الخلق
	لنفس	١٢٩	مدارة الأشرار
١٩٣	تقاتل المسلمين وعقابه	١٣٢	القيمة وعقابها
١٩٨	نعمة القرآن والمال	١٣٤	ذو الرجحين
٢٠١	التصح الرعية وهضاب	١٣٥	الظن والتجسس والتحاسد
	المقصرين فيه	١٤٠	المجاهرة بالمعاصي والمجون
٢٠٣	الصدق في الخصومة	١٤٣	التواضع والكبر
٢٠٤	مثل قارئ القرآن	١٤٥	حرمة الخصام والمجر
٢٠٧	تسبيح الله وتقديسه	١٤٨	الصدق والكذب وأثرهما
٢٠٩	ثمرة إنشاء السلام	١٥٣	تزييت النفس
٢١٠	فضل ستر العورة	١٥٤	الحياة وأثره
٢١١	النصد في الطعام والشراب	١٥٧	مفاسد من حرما الحياة
٢١٣	فضل الدعوة إلى الخير	١٥٨	حذر المؤمن
٢١٤	وصف المؤمن	١٦٠	التنهيح بالتأدر
٢١٥	الكيس والعاجز	١٦١	السلام ومن يبدأ به
٢١٧	الاستشارة	١٦٣	استمال الأديب والحرر
٢١٧	المؤمن القوى	١٧٣	إطعام الطعام وإقراء السلام
٢٢١	دعاء الرحوال	١٧٥	أدب المناجاة

صفحة	الموضوع	صفحة	الموضوع
٢٧١	التجاوز عن المصر	٢٧٣	النظر لمن هو أسفل
٢٧٧	الاستقراض وحسن القضاء	٢٧٥	التحذ من المم والدين
٢٧٤	القضاء وقت الغضب	٢٣١	أفضل الصدقات
٢٧٥	التعريف بالقطعة وحكمها	٢٣٧	ما يجوز الصدقة به في مرض الموت
٢٧٨	النهي عن حقوق الأمهات	٢٣٥	التعبد في العبادة
٢٨٠	قبض العلم بموت العلماء	٢٣٩	جزاء العجب والخيلاء
٢٨٢	مضار الاختلاف وكثرة السؤال	٢٤١	بيع الرجل على بيع أخيه
٢٨٤	فضل الصدقة واستغفار عن السؤال	٣٤٧	ما يلحق اختياره في اختيار الزوجة
٢٨٥	التحلل من المظالم في الدنيا	٢٤٥	الحث على الزواج
٢٧٨	بطانة الخير وبطانة الشر	٢٤٧	استئذان المرأة في الزواج
٢٨٩	ثواب الخوف من الله	٢٥٠	إحسان المتوفى عنها زوجها
	وصدقة السر	٢٥٢	تغير الأوقات للوعاظ
٢٩٢	جزاء الانتحار	٢٥٤	ما يكره من القاذح
٢٩٣	النهي عن سب الدهر	٢٥٥	جزاء النيمة وعدم الاستئثار من البول
٢٩٤	المبادرة إلى الإيمان والافلاح عن المعاصي	٢٥٧	تعاهد القرآن
٢٩٦	حاسبة الوالي لعماله والتشديد عليهم	٢٥٨	التحذ من الإثم والدين
٢٩٨	أخذ الزوجة نفقتها من زوجها بدون إذنه	٢٦٠	الحلف بنهر الله
٣٠٠	الرشوة ومضارها	٢٦١	التية في الحلف
٣٠٣	طلب الولاية	٢٦٢	كرامة الحلف في البيع
٣٤٥	رعا الله وسخط المخلوق	٢٦٣	شراء المرأة
		٢٦٧	خيار المجلس
		٢٦٩	بيع الثر قبل بدو صلاحه

دار مصر للطباعة
تحت إشراف جودة السحار وشركاه

Bibliotheca Alexandrina



0588893